

ПОЛИТИЧЕСКАЯ ИДЕОЛОГИЯ ХУСИТСКОГО ДВИЖЕНИЯ (ПО МАТЕРИАЛАМ ЛЕКЦИЙ ХУСЕЙНА АЛ-ХУСИ)



БОКОВ

Тимофей Александрович,

выпускник аспирантуры каф. истории стран Ближнего Востока Восточного факультета СПбГУ, третий секретарь, Министерство иностранных дел РФ (119200, Россия, г. Москва, Смоленская-Сенная пл., д. 32/34).

E-mail: timofejbokov@gmail.com

Аннотация. В статье рассмотрена идеология хуситов — религиозно-политического движения йеменских зейдитов. Проанализированы ключевые для её понимания лекции создателя движения Х. ал-Хуси. Показано, что в основе этой идеологии лежат следующие постулаты: 1. Зейдиты являются избранным сообществом; 2. Мир ислама находится в кризисе, вызванном отходом от веры; 3. Запад и Израиль имеют в отношении Ближнего Востока неокOLONиальные устремления; 4. Ислам и политика неразделимы; 5. Выход из кризиса и противостояние Западу возможны только в случае «возврата» к вере, основой которого должна стать правильная трактовка Корана применительно к современной ситуации; 6. Человек несёт личную ответственность перед собой и обществом за своё духовное и политическое развитие.

Ключевые слова: политический ислам, Йемен, зейдизм, хуситы, хусизм, Хусейн ал-Хуси.

УДК 329.3

DOI 10.22311/2074-1529-2017-13-4-95-112

В сентябре 2014 года фактическая власть в Йемене перешла в руки хуситов — военизированного религиозно-политического движения йеменских зейдитов, — что заставило отнестись к ним как к серьезной политической силе и обусловило необходимость детального изучения их истории, идеологии и социокультурных особенностей.

Целью этой статьи является рассмотрение идеологических основ хуситского движения, изложенных в лекциях его основателя и эпони́ма Хусейна ал-Хуси. Насколько нам известно, подобные исследования ранее ни в отечественной, ни в западной арабистике не предпринимались.

Данная статья состоит из краткого очерка истории движения, историографического обзора, описания исследуемого корпуса текстов и рассмотрения основных постулатов предлагаемой Х. ал-Хуси идеологии на основании анализа восьми его лекций.

Исторический очерк

В 901–1962 гг. на севере Йемена существовало государство зейдитов — приверженцев одного из наиболее умеренных шиитских

течений¹, которые в настоящее время составляют около 35% населения страны². В результате революции 1962 г. монархия была упразднена, а к власти в провозглашённой Йеменской Арабской Республике (ЙАР, т. н. Северный Йемен) пришли силы, проводившие курс на разрыв с кланово-племенной структурой йеменского общества³. Несмотря на то, что зейдиты как таковые не были полностью маргинализированы, позиции зейдитской элиты — *сеййидов*⁴, находившейся до того на лидирующих позициях не только в социальной и религиозной, но и в политической жизни страны, существенно пошатнулись⁵.

С середины 1980-х гг. в зейдитской общественно-политической жизни наметился известный ренессанс, развернувшийся главным образом в северо-западной провинции Саада, которая исторически является оплотом зейдитов. В 1990 г., после объединения ЙАР и Народной Демократической Республики Йемен (т. н. Южный Йемен), на волне непродолжительной либерализации жизни в стране была создана зейдитская партия «ал-Хакк» (ар. «право, истина»). Параллельно с этим в Сааде возникло молодёжное движение «Аш-Шабаб ал-му'мин» (ар. — «верующая молодёжь»), построенное на принципах религиозного и физического развития. Постепенно лидером зейдитского политического возрождения стал видный богослов и политик Хусейн ал-Хуси⁶.

Открытая конфронтация хуситов с режимом началась когда президент Йемена Али Абдалла Салех поддержал масштабную антитеррористическую кампанию, объявленную США и их союзниками после терактов 11 сентября 2001 г.⁷ В 2004–2010 гг. йеменское правительство

¹ Ислам: Энциклопедический словарь / отв. ред. С. М. Прозоров. М.: Наука. Гл. ред. вост. лит., 1991. С. 73–74.

² Yemen // The World Factbook: Central Intelligence Agency. [Электронный ресурс] // URL: <https://www.cia.gov/library/publications/the-world-factbook/geos/ym.html> (дата обращения 30.10.2017).

³ Новейшая история Йемена (1917–1982). М.: Наука, 1984. С. 78–112.

⁴ Сеййиды — йеменская «религиозная аристократия... находящаяся вне племенной организации» (Коротаев А. В. Социальная история Йемена. X в. до н. э. — XX в. н. э.: вожества и племена страны Хашид и Бакил. М.: URSS, 2006. С. 117). Группа, декларирующая своё происхождение от Пророка Мухаммада и занимающая высокое место в йеменской социальной иерархии. Часто выступают как посредники во внутри- и межплеменных спорах (Серебров С. Н. Традиционная социальная стратификация в Хадрамауте (Южный Йемен) // Ислам и социальные структуры стран Ближнего и Среднего Востока: сборник статей / АН СССР, Институт востоковедения; ред. Б. В. Ганковский. М.: Наука, 1990. С. 149). Сеййидами являлись йеменские имамы, к ним принадлежит и род ал-Хуси.

⁵ Dresch P. Tribes, Government and History in Yemen. Oxford, 1989. P. 140; Dresch P. A History of Modern Yemen. Cambridge, 2000. P. 87–89.

⁶ Loidolt B., Salmoni B. A., Wells M. Regime and Periphery in Northern Yemen. The Huthi Phenomenon. RAND Corporation, 2010. P. 19–45.

⁷ Хуситы открыто выступили против поддержки США в их войне с мусульманами. Свою роль в начале конфликта также сыграло стремление Саны упрочить контроль над северо-западными провинциями и действия салафитского лобби в силовых структурах, где ряд высоких постов тогда занимали офицеры, воевавшие ранее в Афганистане против советских войск (Loidolt B., Salmoni B. A., Wells M. Regime and Periphery in Northern Yemen. The Huthi Phenomenon. P. 124–127).

провело шесть длительных военных операций против хуситов. В ходе первой из них Хусейн ал-Хуси был убит, однако ликвидировать движение не удалось. В 2011 г. хуситы поддержали йеменскую «арабскую весну», таким образом легитимизировав себя в политическом пространстве страны.

В 2014 г., воспользовавшись неспособностью переходного правительства Йемена стабилизировать экономическую ситуацию, хуситы, к тому времени уже установившие контроль над рядом северных провинций, в результате городских боёв взяли власть в Сане.

Историография вопроса

В настоящее время хуситское движение изучено слабо. Из литературы на европейских языках необходимо отметить развёрнутый доклад американского аналитического центра RAND «Режим и периферия в Северном Йемене: хуситский феномен». На арабском языке имеются три работы весьма антихуситски настроенного йеменского автора А. Дагаши: «Хуситы. Хуситский феномен: магистральное исследование»¹, «Будущее хуситского движения и пути сосуществования»² и «Хуситы: их военное, политическое и культурное будущее»³. В русскоязычной арабистике, насколько нам известно, хуситы до сих пор не становились предметом отдельных исследований. Научных работ, посвящённых именно идеологии хуситского движения, насколько мы знаем, пока нет.

Основными источниками по хуситской идеологии являются лекции и проповеди Хусейна ал-Хуси и его брата Абдельмалика, который возглавил движение после гибели Хусейна.

Материал исследования

Основную часть доступного для исследователей наследия Х. ал-Хуси составляют лекции, прочитанные им в 2002–2003 гг. в медресе Имама Хади⁴ в Марране (горный массив на северо-западе Йемена) и ряде других зейдитских учебных центров. Лекции эти были записаны на

¹ *Daghashi A. M. H. Al-Huthiyun. Ath-Thahira al-huthiya: dirasa minhajiya shamilya. Sanaa: Maktabat Khalid ibn al-Waleed, 1433/2012. 101 p.*

² *Daghashi A. M. H. Mustaqbal al-haraka al-huthiya wa subul at-ta'ayush. Sanaa, 1433/2012. 242 p.*

³ *Daghashi A. M. H. Al-Huthiyun wa-mustaqbaluhum al-'askariyu wa-s-siyasiyu wa-t-tarbawiyu. Doha: Muntadi-l-'alakati al-'arabiya wa-d-duwaliya, 2013. 207 p.*

⁴ Имам Яхья ал-Хади ила-л-Хакк (ар. — «ведущий к истине») — первый имам зейдитского государства в Йемене (The Encyclopaedia of Islam (Second Edition). Vol. XI. 2002. P. 477–481).

аудиокассеты и затем расшифрованы его сторонниками. В настоящее время они опубликованы под общим названием «ملازم السيد حسين الحوثي» (ар. — «выпуски [лекций] сеййида Хусейна ал-Хуси») и доступны как в виде брошюр, распространяемых преимущественно в хуситских мечетях, так и в электронном формате¹. Всего имеется 107 лекций, которые разделены составителями на девять циклов:

- ✧ Познание Бога² (معرفة الله);
- ✧ Прославление Корана (مدح القرآن);
- ✧ [Комментарии к некоторым. — Т. Б.] айатам суры «Семейство Имрана» (آيات من سورة العنبران);
- ✧ [Комментарии к некоторым. — Т. Б.] айатам суры «Трапеза» (آيات من سورة المائدة);
- ✧ Лекции для медресе (محاضرة المدرسة);
- ✧ Программа Рамадана (البرنامج الرمضاني);
- ✧ Уроки Рамадана (دروس رمضان);
- ✧ Методология миссионерства в Священном Коране (منهجية الدعوة في القرآن الكريم);
- ✧ Разное (متفرقات).

Объём этого корпуса текстов составляет 2129 страниц формата А4 (включая отдельные титульные листы для каждой лекции, содержащие название и дату прочтения), по 35 строк на странице. Иногда после текста лекции приведены также вопросы слушателей и ответы, данные на них ал-Хуси.

Для понимания политической идеологии хуситов важны в первую очередь лекции «Терроризм и мир», «Дело управления», «Лозунг, оружие и позиция», «Опасность проникновения Америки в Йемен», «Опасность [текущего] периода», «Кто мы и кто они», «Никогда не будут довольны тобой ни иудеи, ни христиане» (из цикла «Разное»), «Крик в лицо возгордившимся» (из цикла «Лекции для медресе»). На их анализе мы и сосредоточимся в настоящей статье.

Фактологическая составляющая этих лекций во многом детерминирована актуальным для ал-Хуси историческим контекстом: существенное внимание уделено начатой Западом глобальной антитеррористической кампании, вторжению в Афганистан и происходившему в это время военному проникновению США в Йемен.

Необходимо отметить, что в анализируемых текстах ал-Хуси не даёт чётко структурированной идеологической программы, его основные тезисы разбросаны по разным лекциям.

¹ Мы воспользовались электронной версией в формате PDF, размещённой по адресу: [Электронный ресурс] // URL: <http://www.mediafire.com/download/33nrf10dge7prfp/%D9%85%D9%84%D8%A7%D8%B2%D9%85+%D8%A7%D9%84%D8%B3%D9%8A%D8%AF+%D8%AD%D8%B3%D9%8A%D9%86+%D8%A7%D9%84%D8%AD%D9%88%D8%AB%D9%8A.pdf> (дата обращения 30.10.2017).

² Здесь и далее цитаты из сочинений Х. ал-Хуси даются в переводе автора статьи.

К сожалению, пока нет материалов (как нет и уверенности в том, что они когда-либо появятся), позволяющих ретроспективно рассмотреть эволюцию политической мысли ал-Хуси и остаётся открытым вопрос о формировании его воззрений: произошло ли оно в 2001–2003 гг. на фоне перечисленных выше событий, или же эти события стали лишь поводом для изложения идей, возникших у ал-Хуси в более ранний период.

Анализ

«Мы» и «Они»

В основе разработанной ал-Хуси идеологии лежит представление об избранности и исключительности арабов-мусульман/шиитов/зейдитов, при этом арабы являются как бы основанием пирамиды «избранных», а зейдиты — её вершиной.

Говоря об арабах в целом, ал-Хуси цитирует Коран (3: 110): «Вы — лучшая из общин, созданная на благо людей...»¹² — подчёркивая, что «на плечи арабского народа возложена ответственность за несение света Корана в мир»³ и что «ниспослание Корана на арабском языке и нашему обществу — великая честь»⁴. При этом отношение ал-Хуси к суннитам, составляющим большую часть арабского общества, порой откровенно враждебно. Так, в одной из лекций он говорит: «Все народы, следующие за Абу Бакром и Умаром трясутся от страха и живут в поражении»⁵⁶, а в другой подчёркивает, что суннитские лидеры не только не сделали ничего для противостояния Америке и Израилю, но и охотно им помогают⁷. В лекции «Опасность [текущего] периода» ал-Хуси отмечает, что в Йемене лидеры ваххабитов никогда не подвергались никаким преследованиям, следовательно, они не ведут борьбу за идеалы ислама, поскольку войны без нападений на лидеров не бывает. То же относится к «Ал-Каиде» и «Талибану»⁸.

Шииты же, по мнению ал-Хуси, напротив, являются главной мишенью для врагов⁹, следовательно, они и есть избранная община. Так определяется второй уровень условной пирамиды «своих».

¹ Здесь и далее коранические цитаты приводятся в переводе М.-Н. О. Османова.

² *Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya*. Дата и место издания не указаны. Р. 4.

³ *Ibid.*

⁴ *Ibid.*

⁵ Это обстоятельство, кстати, свидетельствует о принадлежности Х. ал-Хуси к джарудитской ветви зейдизма. Джарудиты, в отличие от остальных зейдитов, не признают Абу Бакра и Умара законными халифами (Ислам: Энциклопедический словарь. С. 73).

⁶ *Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya*. Р. 16.

⁷ *Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin*. Дата и место издания не указаны. Р. 5.

⁸ *Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya*. Р. 15.

⁹ *Al-Huthi H. Man nahnu wa man hum*. Дата и место издания не указаны. Р. 5.

В лекции «Опасность [текущего] периода» ал-Хуси заявляет, что среди арабов избраны именно зейдиты: «Действительно, справедливо высказывание о том, что мы [зейдиты. — Т. Б.] — люди истины...»¹ — а затем как бы лично обращается к каждому из своих слушателей: «так будь же ты тем, кто возродит истину, ибо на тебе больше ответственности, халатность же наша — хуже, чем халатность всех арабов, вместе взятых»². В другой лекции ал-Хуси утверждает: «Именно зейдиты на протяжении всей истории представляют собой общину, борющуюся за правое дело»³.

Ал-Хуси также вводит понятие «враги», объявляя ими «людей Писания», т. е. иудеев и христиан, причём особенно достаётся первым: именно евреи⁴, по мнению ал-Хуси, являются главными «кукловодами» в современном мире (и даже атаки 11 сентября спланировали они⁵), а «христиане — такие же жертвы евреев, как и мы [арабы. — Т. Б.]»⁶. В одной из лекций он задаётся прямым вопросом: «неужели мы не будем проклинать иудеев, когда они прокляты в Коране?»⁷ В другой лекции ал-Хуси не просто утверждает избранность арабов, но и подчёркивает, что благословение перешло на них после того, как евреи не оправдали надежд Всевышнего⁸.

Теме отношения к «людям Писания» посвящена отдельная лекция, в которой ал-Хуси комментирует аят 120 суры «Корова», гласящий: «Никогда не будут довольны тобой ни иудеи, ни христиане, если не последуешь за их учением. Скажи [о Мухаммад]: “Только путь Аллаха — это прямой путь”. А если ты последуешь за их желаниями, после того как тебе явилось [божественное] знание, то Аллах не будет тебе ни покровителем, ни заступником». В лекции, названной по первым словам этого аята, ал-Хуси демонстрирует актуальность приведенных слов применительно к текущему моменту. В других местах о том, что «люди Писания» суть враги, говорится прямым текстом⁹.

Экстраполируя абстрактных «людей Писания» на современность, ал-Хуси объявляет главными врагами арабо-мусульманского мира Запад и Израиль. Цитируя известную фразу Хомейни о том, что

¹ *Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya*. P. 9.

² *Ibid.*

³ *Al-Huthi H. Al-Shi'ar, silah wa-mawqaf*. Дата и место издания не указаны. P. 19.

⁴ В арабском языке для обозначения понятий «иудеи» и «евреи» используется одно и то же слово «يهود». В дальнейшем мы будем переводить этот термин исходя из контекста его употребления в оригинале.

⁵ *Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin*. P. 6.

⁶ *Ibid.*

⁷ *Ibid.* — P. 10.

⁸ *Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya*. P. 6.

⁹ Например, в одной из лекций ал-Хуси заявляет: «Как Адам забыл о том, что шайтан — его враг, так мы забыли, что люди Писания — наши враги» (*Al-Huthi H. Man nahnu wa man hum*. P. 4).

«Америка — большой шайтан»¹, ал-Хуси утверждает, что на данном этапе основным противником уммы являются именно Соединённые Штаты, которые он, впрочем, прямо отождествляет с Израилем: «Америка — это евреи, Америка — это Израиль»².

Претензии выдвигаются как глобального свойства — к западной цивилизации в целом: «Англичане, немцы, французы, американцы заняли место арабов! Они бороздят моря и ходят по всему миру с оружием так, как это делали первые мусульмане. Неужели же арабы не должны быть сейчас на их месте?»³ — так и локального (подробнее об этом — в разделе «Оценка международной ситуации»).

Таким образом, ал-Хуси определяет круг своих сторонников с помощью утверждения избранности арабов-мусульман/шиитов/зейдитов и наличия у них особой миссии и цементирует его посредством противопоставления общему «врагу» — «людям Писания», Западу и Израилю, разделяя чувства Хомейни, который гордился тем, что врагами Ирана являлись США и Израиль⁴.

Золотой век

Вместе с тем ал-Хуси осознаёт, что идея избранности арабов не соответствует современному положению арабского общества и арабских государств, и часто прямо говорит об этом⁵.

Объяснение этому несовпадению он находит в своеобразной концепции «золотого века» (сам ал-Хуси этот термин не употребляет). Согласно его представлениям, момент наибольшего величия общины и её максимальной близости к заветам Всевышнего имел место во времена пророка Мухаммада и Али ибн Аби Талиба. После этого начался упадок, приведший к нынешнему удручающему состоянию дел: «Шло время, и прогрессировала ложь... и мы деградировали»⁶. Ал-Хуси красноречиво подтверждает эту тезу, отмечая, что «современные арабские правители вообще не нуждаются в религии»⁷. При этом он приводит легенду о халифе Муавийи⁸, которому архангел Джibril передал золотое перо как знак божественного согласия на

¹ *Al-Huthi H. Khatr dukhul Amrika al-Yaman*. Дата и место издания не указаны. P. 6.

² *Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin*. P. 5.

³ *Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya*. P. 12.

⁴ *Al-Huthi H. Man nahnu wa man hum*. P. 6.

⁵ *Al-Huthi H. Al-Shi'ar, silah wa-mawqaf*. P. 6; *Al-Huthi H. Khatr dukhul Amrika al-Yaman*. P. 2; *Al-Huthi H. Man nahnu wa man hum*. P. 2.

⁶ *Al-Huthi H. Wa lyan tardhi 'ankya al-yahud wa lya-n-nusara*. Дата и место издания не указаны. P. 5.

⁷ *Ibid.*

⁸ Муавийа (20 до х./603 н. э. — 60 х./680 н. э.) — основатель и первый правитель Омейядского халифата, с точки зрения шиитов — узурпатор.

его правление¹. Ал-Хуси подчёркивает, что в дни, близкие к началу ислама, даже Муавийа, ненавидимый шиитами, нуждался в подтверждении своего авторитета при помощи веры и религии, в то время как нынешние правители об этом не думают вовсе. Впрочем, ал-Хуси отмечает, что это проблема и самого общества, поскольку оно не выдвигает правителям соответствующих требований и в целом «не смотрит на человека с точки зрения религии»².

Неразделимость ислама и политики

Для ал-Хуси ислам и политика — вещи неразрывно связанные друг с другом. Он прямо заявляет, что «ислам — это религия и государство»³, и что «у людей не может не быть [политической.— Т. Б.] позиции... такова логика Корана»⁴.

Описывая современный ему исторический этап как «эпоху безразличия, отсутствия интереса к тому, что происходит»⁵ и отмечая его крайнюю опасность для всей исламской, и, уже, арабской уммы, ал-Хуси выводит следующую формулу: раз под основной удар попадает ислам — главная цивилизационная ценность арабов, — то и отвечать нужно с исламских позиций. То есть необходимо вернуться к религии, и в первую очередь — к Корану. Но возвращение это представляется ему не ваххабитским возвращением к «первоначальному исламу», а напротив, как толкование Корана применительно к реальной жизни и настоящему моменту⁶: «Когда мы вернёмся к Корану, когда станем изучать описанные в нём события... мы сможем понять события, происходящие сейчас»⁷.

При этом ал-Хуси провозглашает личную ответственность каждого человека за своё духовное развитие, которое должно привести к формированию правильных политических взглядов, как перед Богом⁸, так и перед предками и потомками⁹. По его мнению, тот, кто молится и постится, но не воспринимает Коран как руководство к политической деятельности, не оценивает сквозь призму исламского вероучения текущую политическую ситуацию, тот не понимает сути Корана и веры. Такие люди не *Ансар Алла* (ар. — «помощники Бога») и не *Ансар ли-д-дин* (ар. — «помощники веры») ¹⁰.

¹ Установить происхождение этой легенды нам, к сожалению, не удалось.

² *Al-Huthi H. Wa lyan tardhi 'ankya al-yahud wa lya-n-nusara*. P. 5.

³ *Al-Huthi H. Amr al-wilaya*. Дата и место издания не указаны. P. 4.

⁴ *Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin*. P. 4.

⁵ *Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya*. P. 2.

⁶ *Ibid.* — P. 9.

⁷ *Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya*. P. 9.

⁸ *Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin*. P. 1–3.

⁹ *Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya*. P. 2.

¹⁰ *Al-Huthi H. Al-Shi'ar, silah wa-mawqaf*. P. 14.

Призывая своих слушателей следовать по пути политической борьбы, ал-Хуси отмечает, что правоверный должен бояться не смерти (поскольку смерть есть возвращение к Богу и нигде в Коране не сказано, что она — зло), а ада, ибо всё остальное преходяще, из ада же нет спасения¹. Возможно, что так он подводит своих сторонников к идее вооружённой борьбы и мученической смерти, хотя нигде в рассматриваемых лекциях и не говорит о необходимости сражаться с оружием в руках.

Таким образом, политика для ал-Хуси является неотъемлемой частью ислама, а аполитичность становится синонимом отхода от истинной веры. Выстраивается стройная цепочка: человек, обращаясь к Корану, лучше понимает себя и мир вокруг и, правильно его трактуя, получает верное представление о том, как себя и мир необходимо преобразовывать.

В своих лекциях ал-Хуси поднимает самые разные темы: от земледелия² и женского образования³ до винного завода в Адене⁴ и танцовщиц в ночных заведениях⁵, увязывая это с политической ситуацией и неизменно обнажая связь религии и политики, для него — самоочевидную.

Яркий пример трактовки Корана применительно к современному положению вещей содержится в лекции «Опасность [текущего] периода». В ней ал-Хуси цитирует айаты 21–24 суры «Трапеза», повествующие о том, как пророк Муса увещевал свой народ войти в обетованную землю. И на увещевания Мусы, и на предложение двух других мужей вступить, положившись на Бога, в город, люди ответили отказом, опасаясь якобы обитавших там великанов.

Ал-Хуси отождествляет сорокалетнее блуждание евреев в пустыне с ситуацией «духовного и интеллектуального блуждания»⁶, в которой сегодня оказались мусульмане. Далее он вспоминает, как во времена основания партии «ал-Хакк», которая должна была стать выразителем интересов зейдитской общины перед лицом нараставшей ваххабитской угрозы, многим зейдитским авторитетам было предложено вступить в неё, однако те отказались, боясь последствий (имеются в виду политические преследования). При этом ал-Хуси проводит параллель между теми, кто отказался от вступления в «ал-Хакк», и народом Мусы, а также теми немногими, кто вступил в партию, и двумя мужами, увещевавшими людей⁷.

¹ *Al-Huthi H. Al-Shi'ar, silah wa-mawqaf*. P. 16–17.

² *Al-Huthi H. Man nahnu wa man hum*. P. 4.

³ *Ibid.* P. 1–3.

⁴ *Al-Huthi H. Al-Shi'ar, silah wa-mawqaf*. P. 4.

⁵ *Ibid.* P. 5.

⁶ *Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya*. P. 12.

⁷ *Ibid.* P. 12–13.

Государственная власть и лидерство в обществе

Ал-Хуси в своих проповедях редко обращается к вопросу власти, видимо, не считая его первоочередным, хотя периодически и отзывается негативно о типах государственного устройства, характерных для современного арабского мира. После отмеченной выше критики нынешних арабских правителей, манкирующих религиозной легитимизацией власти, ал-Хуси отмечает, что они пытаются заместить её «законностью демократической или наследственно-монархической»¹, которая мало подходит для арабского общества. При этом ни в одной из рассматриваемых лекций не говорится прямо о преимуществах теократического государства (к которому тяготеют шииты), хотя при желании эту идею можно прочесть между строк.

Локомотивом религиозно-политического движения в обществе, по ал-Хуси, становятся богословы и студенты медресе, что неизбежно следует из его мысли о возвращении к Богу и Корану как основе политической борьбы. При этом он обрушивается с критикой на религиозных лидеров мусульман за то, что они на протяжении многих веков призывали умму к покорности и, тем самым, привели её к подчинению Израилю и Западу². Ал-Хуси заявляет: «Единственный наш выход — воодушевить людей на борьбу с иудеями, христианами и теми, кто рядом с ними»³.

Дискурс

Ал-Хуси хорошо понимал, что живёт в эпоху, когда средства массовой информации и дискурс приобретают первостепенное значение. В своей лекции «Терроризм и мир» он подробно рассматривает вопрос о «войне терминов»⁴. Ключевым в ней, с его точки зрения, является понятие «терроризм», используемое США как орудие для проникновения в Йемен и установления здесь своего контроля.

Ал-Хуси обращается к кораническому значению слова «إرهاب»⁵ (*ир-хаб* — арабское слово, используемое для передачи понятия «терроризм»), приводя в пример отрывок из айата 60 суры «Добыча»: «Приготовьте [верующие,] против неверующих сколько можете военной силы и взнузданных коней — таким образом вы будете *держат* в страхе»⁶ [курсив мой. — Т. Б.] врагов Аллаха и ваших врагов...» — и утверждает: «Слово “إرهاب” в Коране означает, что арабы должны собрать

¹ Al-Huthi H. Wa lyan tardhi 'ankya al-yahud wa lya-n-nusara. P. 5.

² Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin. P. 5.

³ Al-Huthi H. Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya. P. 10.

⁴ Термин самого ал-Хуси.

⁵ Существительное, образованное от глагола «أرهب», означающего «запугивать, утрашать».

⁶ Так М.-Н. О. Османов переводит в данном случае глагол «أرهب».

все свои силы... которые посеют поражение в душах врагов»¹, т. е. не имеет отрицательных коннотаций. Ал-Хуси удивляется, зачем арабские лидеры и общество в целом позволяют извращать смысл исконных арабских слов и, более того, начинают сами употреблять эти слова в искажённом значении, принимая, таким образом, правила игры, навязываемые извне².

Далее ал-Хуси отмечает, что теперь, когда значение этого слова уже изменено, евреи и их союзники могут в собственных целях использовать его по своему усмотрению, маркируя им любые неугодные течения и отдельных людей, и постепенно приучать арабов к мысли о том, что их общество и их вера неразрывно связаны с терроризмом, как это происходит, по его словам, в Палестине и Ираке. Слово «терроризм», утверждает он, даёт повод для негативного отношения не только к отдельным людям, но и к целым народам и государствам³, и предоставляет тем, кто навязал арабам это понятие, возможность легитимно использовать против них силу. «Если мы позволим им победить в войне терминов, то бить нас будут уже в настоящей войне...» — как бы заключает ал-Хуси⁴.

Интересно, что в этом контексте ал-Хуси считает возможным выступить с апологией одного из одиозных лидеров йеменских салафитов: «Даже несмотря на то, что мы ненавидим Абдельмаджида аз-Зиндани... мы не можем согласиться с тем, что он — террорист...» — имея в виду, что следующим под определение «террорист» может попасть кто угодно⁵.

В ответ на обозначенную угрозу ал-Хуси формулирует т. н. *сарху*⁶, заявляя, что это важное оружие на нынешнем этапе борьбы. Как отмечалось выше, умму, по мнению ал-Хуси, веками приучали к молчанию ученые и правители, поэтому формулирование и декларирование *сархи* он расценивает как первый и главный шаг на пути борьбы: прямо называя врага, мусульмане открывают для себя истинный путь⁷.

¹ Al-Huthi H. Al-Irhab wa-s-salyam. 2002. P. 6.

² Таким образом ал-Хуси вновь подводит аудиторию к необходимости осознания Корана и следования ему, поскольку это помогает разоблачить дискурсивные ухищрения врага (Al-Huthi H. Khatr dukhul Amrika al-Yaman. P. 15).

³ Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin. P. 9.

⁴ Al-Huthi H. Al-Irhab wa-s-salyam. P. 8.

⁵ Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin. P. 6–7.

⁶ Лозунг хуситов, буквально гласящий: «Бог велик! Смерть Америке! Смерть Израилу! Проклятие иудеям! Победа — исламу!» Сам ал-Хуси, согласно воспоминаниям его сподвижников, настаивал на метафоричной трактовке этих слов (Abulohoom A. Who was Hussein al-Houthi? // Yemen Times / 17 June 2013. P. 5). Это подтверждается и его собственными словами: «Слова "Смерть Америке" — не попытка оскорбления... это декларирование нашей позиции [которая заключается в том, что... — Т. Б.] мы считаем их врагами» (Al-Huthi H. Al-Shi'ar, silah wa-mawqaf. P. 1).

⁷ Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin. P. 10.

Понятийный аппарат

Изучение терминологии важно для понимания любой идеологии, а то значение, которое сам ал-Хуси придавал дискурсу, делает попытку анализа основного тезауруса его лекций неизбежной. Мы попробуем выделить ключевые понятия, используемые ал-Хуси, и кратко определить их смысловую нагрузку.

‘Адуу/а’ада’ (ар. «عدو أعداء», «враг/враги») — собирательное понятие, применяемое ал-Хуси, как правило, для обозначения «другого», т. е. «людей Писания» — Запада и Израиля, в зависимости от контекста — кого-то конкретно или всех одновременно.

Ансар Алла (ар. «انصار الله», букв. «помощники Бога») — словосочетание, ставшее названием политического крыла хуситского движения. Употребляется в Коране. Сам ал-Хуси цитирует 14-й аят суры «Ряды»: «О вы, которые уверовали! Будьте помощниками Аллаху...»¹ Обычно ал-Хуси подразумевает под этим термином людей, понимающих религию как руководство к совершению правильных — как они видятся ему — действий в других сферах жизни, в том числе и в политике. Пользуясь терминологией ал-Хуси, можно сказать, что для него *ансар Алла* — это люди, совершающие *тахаррук* для того, чтобы искоренить *фасад* и воспрепятствовать действиям *а’ада*.

Сарха (ар. «صرخة», букв. «крик») — к уже сказанному о сархе стоит добавить следующее. Грамматически это слово представляет собой существительное, образованное от арабского корня «صرخ» со значением «кричать, взывать о помощи». В Коране употребляются три разных производных от этого корня (43:36) «صرخ», (18:28) «استصرخ», (22:14) «مصرخ» — все со значением «взывать о помощи». То есть слово «сарха» как термин хуситской идеологии, обозначающий её кредо и символ, не имеет явных коранических коннотаций.

Тахаррук (ар. «تحرك», букв. «движение») — этот термин лишь однажды встречается в Коране (75:16), где в контексте употребляется в значении «сказать, повторить». У ал-Хуси он обычно используется в значении совершения действий, направленных на преобразование действительности в правильном направлении. Так, ал-Хуси утверждает: «Ваше движение на пути противостояния врагам Бога зачтётся Вам тысячекратно»², «Миссия арабов — продвигать [нести. — Т. Б.] свет ислама и послание Мухаммада всему человечеству»³ и т. п.

Фасад (ар. «فساد», букв. «гниение, разложение»), муфсид (ар. «مفسد», букв. «порочный, безнравственный») — эти два слова встречаются в Коране более 20 раз. Хотя в современном арабском языке первое

¹ Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya. P. 2.

² Ibid. P. 8.

³ Ibid. P. 4.

значение слова «фасад» — «коррупция», ал-Хуси использует оба слова в прямом соответствии с их кораническими смыслами: «фасад» у него обозначает результат действия злых сил, а «муфсид» — чело- века, совершающего зло.

Мы видим, что наряду с коранической лексикой в её исходном значении ал-Хуси использует и специфические термины, такие как «сар- ха» и «тахаррук», получающие в контексте предлагаемой им идеоло- гии уникальную смысловую нагрузку.

Оценка международной ситуации и предлагаемые методы борьбы

Лекции ал-Хуси крайне злободневны и анализу актуальных про- блем в них уделяется не меньше внимания, чем абстрактным размыш- лениям. Анализируя происходящие в мире события, ал-Хуси приходит к выводу, что впереди — эра нового империализма¹, а вторая колони- зация арабского мира уже началась². Рассмотренное ранее введение в широкий обиход термина «терроризм», по мнению ал-Хуси, лишь ширма, маскирующая стремление США закрепиться в Ближневосточ- ном регионе³. Истинные же планы США — дальнейшее расчленение арабского народа и стравливание мусульман друг с другом⁴. В качестве примера он называет действия США в Афганистане, Ираке и Палести- не и утверждает, что та же участь уготована Йемену⁵.

Причиной враждебности Запада по отношению к арабам ал-Ху- си считает экзистенциальную угрозу, которую представляет бого- духовенное арабо-мусульманское общество для западной цивили- зации⁶.

При этом ал-Хуси заявляет, что именно шииты — главный враг ев- реев, и именно борьба с шиитами (в данном случае с зейдитами) — ис- тинная причина военного присутствия США в Йемене⁷.

В этом контексте небезынтересны следующие предположения ал-Хуси:

- американцы и евреи планируют установить контроль над про- ведением хаджа (со ссылкой на Хомейни)⁸;
- якобы имеет место кампания по привязке современных йемен- цев к культурам, существовавшим в Йемене до ислама. Кампания эта нацелена на усиление здесь израильских позиций (вплоть до реальной

¹ *Al-Huthi H. Al-Shi'ar, silah wa-mawqaf. P. 1–2.*

² *Ibid. P. 8.*

³ *Ibid. P. 6; Al-Huthi H. Wa lyan tardhi 'ankya al-yahud wa lya-n-nusara. P. 11.*

⁴ *Al-Huthi H. Al-Shi'ar, silah wa-mawqaf. P. 7.*

⁵ *Ibid. P. 8.*

⁶ *Al-Huthi H. Man nahnu wa man hum. P. 2.*

⁷ *Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin. P. 4; Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya. P. 11.*

⁸ *Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin. P. 8.*

оккупации) на основании того, что иудаизм ещё в доисламский период был распространён на территории страны¹.

Примерами противостояния новой колонизации ал-Хуси называют деятельность ливанской «Хезболлы»² и иранского правительства³.

Говоря о методах противодействия современному империализму, ал-Хуси выдвигает ряд предложений, как абстрактных, так и конкретных. Помимо рассмотренного выше правильного понимания Корана и участия в политической борьбе каждого человека, а также декларирования сархи, он призывает, в частности, к бойкотированию западных товаров⁴. Здесь ал-Хуси встаёт на панисламистские (что вообще для него нехарактерно) позиции, заявляя: «не бойся быть единственным, кто объявил бойкот их товарам, знай, с тобой миллионы мусульман в Индонезии, Малайзии, в арабских странах»⁵. В лекции «Дело управления» он негативно отзываясь о национальных праздниках⁶, а в лекции «Крик в лицо возгордившимся» обвиняет Запад и евреев в разделении арабской уммы на ряд небольших государств, «не думающих ни о чём, кроме самих себя»⁷, то есть, по сути, отрицательно высказываясь о феномене национальных государств (впрочем, дальнейшего развития эта мысль в рассматриваемых лекциях не находит).

Заключение

В целом идеологию, предложенную Хусейном ал-Хуси, можно охарактеризовать именно как религиозно-политическую: на исламском фундаменте, воспринимающемся как нечто само собой разумеющееся, выстраивается идея политической борьбы, получающая первостепенное значение в контексте международной обстановки.

Совмещая аксиому об избранности арабов-мусульман, а конкретнее — зейдитов, с представлением о деградации арабов и ислама от времён Пророка Мухаммада до наших дней, ал-Хуси для возвращения утраченных позиций предлагает действовать, основываясь на правильном толковании Корана применительно к современной ситуации, неразрывно объединяя ислам и политику. При этом он вводит понятие личной ответственности каждого индивида за свои действия перед Богом и обществом.

¹ *Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin*. P. 9.

² *Ibid*. P. 5–6; *Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya*. P. 7.

³ *Al-Huthi H. Wa lyan tardhi 'ankya al-yahud wa lya-n-nusara*. P. 12.

⁴ *Al-Huthi H. Al-Shi'ar, silah wa-mawqaf*. P. 9–10.

⁵ *Ibid*. P. 10.

⁶ *Al-Huthi H. Amr al-wilaya*. P. 1.

⁷ *Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin*. P. 8.

Встраивая эту посылку в актуальный контекст, ал-Хуси объявляет борьбу с неоимпериалистическими и неокolonизаторскими действиями Запада и Израиля («людей Писания») основной целью на современном этапе. В качестве конкретных мер борьбы ал-Хуси предлагает использовать на разных уровнях:

- правильное понимание Корана и экстраполяцию его смыслов на современную обстановку;
- борьбу с навязываемыми извне агрессивными дискурсами посредством разработки и использования собственного дискурса (яркий пример — сарха);
- борьбу с проявлениями национальной государственности (эта идея просматривается лишь в общих чертах, не получая полноценного развития); бойкот западных товаров и т. п.

Идея вооружённой борьбы, равно как и концепция государственного устройства в рассмотренных лекциях не развиты. Судя по всему, это связано с политическим контекстом того времени: ещё не исчерпали себя мирные методы, а возможность прихода движения к власти казалась маловероятной.

Литература

Новейшая история Йемена (1917–1982). М.: Наука, 1984. 230 с.

Ислам: Энциклопедический словарь / отв. ред. С. М. Прозоров. М.: Наука. Гл. ред. вост. лит., 1991. 315 с.

Коротаев А. В. Социальная история Йемена. X в. до н. э. — XX в. н. э.: вожества и племена страны Хашид и Бакил. М.: URSS, 2006. 191 с.

Серебров С. Н. Традиционная социальная стратификация в Хадрамауте (Южный Йемен) // Ислам и социальные структуры стран Ближнего и Среднего Востока: сборник статей. М.: Наука, 1990. С. 144–160.

Abulohoom A. Who was Hussein al-Houthi? / Yemen Times / 17 June 2013.

Al-Huthi H. Al-Irhab wa-s-salyam. Дата и место издания не указаны. 13 р.

Al-Huthi H. Amr al-wilaya. Дата и место издания не указаны. 4 р.

Al-Huthi H. Al-Shi'ar, silah wa-mawqaf. Дата и место издания не указаны. 23 р.

Al-Huthi H. As-Sarkha fi wajh al-mustakbarin. Дата и место издания не указаны. 10 р.

Al-Huthi H. Khatr dukhul Amrika al-Yaman. Дата и место издания не указаны. 15 р.

Al-Huthi H. Khuturat-ul-marhalya. Дата и место издания не указаны. 20 р.

Al-Huthi H. Man nahnu wa man hum. Дата и место издания не указаны. 7 р.

Al-Huthi H. *Wa lyan tardhi 'ankya al-yahud wa lya-n-nusara*. Дата и место издания не указаны. 15 p.

Dresch P. *Tribes, Government, and History in Yemen*. Oxford, 1989. 440p.

Dresch P. *A History of Modern Yemen*. Cambridge, 2000. 304 p.

1. *Salmoni B. A., Loidolt B., Wells M.* *Regime and Periphery in Northern Yemen. The Huthi Phenomenon*. RAND Corporation, 2010. 383 p.

The Encyclopaedia of Islam (Second Edition). Vol. XI. 2002. 575 p.

References

Abulohoom A. Who Was Hussein al-Houthi? *Yemen Times*. 17 June 2013.

Al-Huthi H. (non available) *al-Irhab wa-s-salyam* [The Terrorism and the Peace]. Place of publishing is not available (in Arabic).

Al-Huthi H. (non available) *Amr al-wilaya* [Science of Administration]. Place of publishing is not available (in Arabic).

Al-Huthi H. (non available) *Ash-Shi'ar, silah wa-mawqaf* [Motto, Weapon and Position]. Place of publishing is not available (in Arabic).

Al-Huthi H. (non available) *as-Sarkha fi wajh al-mustakbarin* [The Scream in the Faces of those who are Arrogant]. Place of publishing is not available (in Arabic).

Al-Huthi H. (non available) *Khatr dukhul Amrika al-Yaman* [The Danger of American Penetration in Yemen]. Place of publishing is not available (in Arabic).

Al-Huthi H. (non available) *Khuturat-al-marhalya* [The Danger of the Period]. Place of publishing is not available (in Arabic).

Al-Huthi H. (non available) *Man nahnu wa man hum* [Who are We and Who are They]. Place of publishing is not available (in Arabic).

Al-Huthi H. (non available) *Wa lyan tardhi 'ankya al-yahud wa lya-n-nusara* [The Jews and the Christians will not Approve of You]. Place of publishing is not available (in Arabic).

Dresch P. (2000). *A History of Modern Yemen*. Cambridge.

Dresch P. (1989). *Tribes, Government and History in Yemen*. Oxford.

Gerasimov O. G. (ed.) (1984) *Noveyshaya istoriya Yemena (1917–1982)* [Contemporary History of Yemen (1917–1982)]. Moscow: Nauka (in Russian).

Korotaev A. V. (2006) *Sotsialnaya istoriya Yemena (X v. do n.e.— XX v. n.e.). Vozhdestva i plemena strany Khashid i Bakil* [The Social History of Yemen (X B.C.— XX A.D.). Chiefdoms and Tribes of the Land of Hashid and Bakil]. Moscow: URSS (in Russian).

Loidolt B., Salmoni B. A., Wells M. (2010). *Regime and Periphery in Northern Yemen. The Huthi Phenomenon*. RAND Corporation.

Prozorov S. M. (ed.) (1991) *Islam. Entsiklopedicheskiy slovar* [Islam. The Encyclopaedic Dictionary]. Moscow: Nauka (in Russian).

Serebrov S. N. (1990) Traditsionnaya sotsialnaya stratifikatsiya v Khadramaute (Yuzhnyy Yemen) [Traditional Social Stratification in Hadhramaut (South Yemen)]. *Islam i sotsialnye struktury stran Blizhnego i Srednego Vostoka* [Islam and social structures in Middle Eastern countries]. Moscow: Nauka. Pp. 144–160)

The Encyclopaedia of Islam (2002). (Second Edition). Vol. XI. 575 p.

THE POLITICAL IDEOLOGY OF HUTHI MOVEMENT (ACCORDING TO THE LECTURES OF HUSAYN AL-HUTHI)

Timofey A. BOKOV,

graduate student, Department of History
of Middle East Countries, Faculty
of Asian and African Studies, Saint
Petersburg State University.

Third secretary of the Ministry of
Foreign Affairs of the Russian Federation
(32/34 Smolenskaya-Sennaya square,
Moscow 119200).

E-mail: timofejbokov@gmail.com.

Abstract. In this article is considered the ideology of Huthis — a religious and political movement of Yemeni Zaydis, which came to power in Yemen in 2014. The author analyzes 8 lectures of Husayn al-Huthi, a founder of the movement, which are crucial for understanding of this ideology. It is demonstrated that this ideology is based on the following ideas: 1. All Muslims, and especially those of Zaydi school, are a chosen community; 2. Muslim world is in crisis, the cause of which is decline of faith; 3. West-

ern countries and Israel have neocolonial aspirations towards Middle East, which must be actively resisted; 4. Islam and politics are inseparable; 5. The only way to get out of the crisis and to perform a successful resistance to the Western expansion is return to faith, which in the first instance should be expressed in a correct interpretation of the Qur'an according to a contemporary political situation; 6. All communities, and especially religious leaders, bear personal responsibility for their moral and political evolution.

Keywords: political Islam, Yemen, Zaydism, Huthis, Huthism, Husayn al-Huthi.

UDC 329.3

DOI 10.22311/2074-1529-2017-13-4-95-112

