



Р. И. Гайнутдин (Гайнутдинов)

Централизованная религиозная организация

Духовное управление мусульман Российской Федерации,

Частное учреждение — образовательная организация высшего образования

Московский исламский институт

(Москва, Россия)

Р. Р. Измайлов

Частное учреждение — образовательная организация высшего образования

Московский исламский институт

(Москва, Россия)

КРАТКИЙ ОБЗОР ИСТОРИИ ФОРМИРОВАНИЯ ХАНАФИТСКОЙ ВЕРОУЧИТЕЛЬНОЙ ШКОЛЫ ПО 'АКИДЕ (VIII — НАЧ. XIV В.)*

ГАЙНУТДИНОВ Равиль

Исмагилович —

канд. филос. наук,

главный муфтий шейх, председатель,

Духовное управление мусульман

Российской Федерации

(129090, Россия, г. Москва,

Выползов переулок, д. 7);

почётный профессор,

Московский исламский институт

(109382, Россия, г. Москва,

пр. Кирова, д. 12).

E-mail: dumerd@mail.ru

ORCID ID: 0009-0007-2974-6868

ИЗМАЙЛОВ Раис

Ряшитович —

проректор

по учебно-воспитательной работе,

Московский исламский институт

(109382, Россия, г. Москва,

пр. Кирова, д. 12).

E-mail: raiz80@mail.ru 

ORCID ID: 0009-0003-4170-5445

*



Контент доступен под лицензией Creative Commons Attribution 4.0 License.

© Р. И. Гайнутдинов, Р. Р. Измайлов, 2025

© Ислам в современном мире, 2025

Аннотация. Статья представляет собой исторический анализ становления и развития ранней ханафитской вероучительной школы ('акиды) с VIII по нач. XIV в. В ней проанализирована эволюция методологических принципов в вопросах вероучения, заложенных Абу-Ханифой и продолженной ал-Матуриди. В работе представлена периодизация основных этапов развития ханафитского вероучения. Исследование опирается на анализ ключевых вероучительных текстов рассматриваемого периода и современную историографию.

Ключевые слова. Абу-Ханифа, ханафитское вероучение, ал-Матуриди, калам, 'акида, Абу-л-Му'ин ан-Насафи, Абу-Хафс 'Умар Наджм ад-дин ан-Насафи

Для цитирования: *Гайнутдинов Р. И., Измайлов Р. Р.* Краткий обзор истории формирования ханафитской вероучительной школы по 'акиде (VIII — нач. XIV в.) // Ислам в современном мире. 2025. Т. 21. № 2. С. 23–45; DOI 10.22311/2074-1529-2025-21-2-23-45

Поступила в редакцию: 20.04.2025

Одобрена после рецензирования: 22.05.2025

Принята к печати: 30.05.2025

Введение

Ханафитский мазхаб, являющийся одной из ведущих правовых школ в суннитском исламе, обладает не только развитой правовой традицией (*фикх*), но и исторически сложившейся вероучительной школой по '*акиде*. Формирование и эволюция ханафитской вероучительной школы представляют собой сложный и многогранный процесс, тесно связанный с теологическими, социальными и политическими реалиями раннего и классического исламского мира. Хотя правовые аспекты ханафитского мазхаба изучены достаточно хорошо, систематический анализ истории становления его вероучительной основы, особенно в ее развитии от ранних кратких вероучительных кредо ('акида) к развитой спекулятивной теологии (калам), требует дальнейшего внимания со стороны исследователей. Наиболее авторитетными работами по истории ранней ханафитской вероучительной школы являются исследования «Кредо мусульман» А. Венсинка (ум. 1939)¹, «Ал-Матуриди и суннитская теология

¹ Wensinck A. J. The Muslim Creed. Cambridge, 1932. 304 p.

в Самарканде» Ульриха Рудольфа¹, а также «Богословие и общество. II–III столетия по хиджре. Т. I. История религиозной мысли в раннем исламе» Й. ван Эсса (ум. 2021)².

Соотношение понятий *‘акида* и *калам*

В исламской теологии *‘акида* непосредственно связана с другой вспомогательной дисциплиной — *калам*. В связи с этим целесообразно раскрыть сущность этих понятий.

Этимологически понятие *‘акида* (мн. ч. — *‘ака’ид*) восходит к арабскому слову «*акд*» — «скрепление, соглашение, договор». Термин *‘акида* означает согласие, убеждение по основным вероучительным принципам, исходящим из Корана и Сунны. В исламской традиции *‘акида* также известна под такими названиями как — *усул ад-дин* (араб. основы религии) и *‘илм ат-таухид ва ас-сифат* (наука о единобожии и (божественных) качествах)³. *‘Акида* как особый жанр теологической литературы возникла в VIII в. — в текстах в краткой форме выражались позиции школы или отдельного автора в основных вопросах вероучения и права⁴. Вероучительные положения, как правило, обозначались в виде кратких принципов и правил, без разъяснения деталей, в которые, как предполагалось, должны были уверовать мусульмане.

Спекулятивная теология⁵ (в европейской традиции — схоластика) — *калам* также изучает вопросы, связанные с верой. Однако основной задачей *калама* является рациональное толкование и обоснование принципов веры, а также более детальное исследование второстепенных философско-религиозных вопросов, которые не имеют прямой основы в Коране и Сунне (гносеология — теория познания, онтология, соотношение Бога и Его атрибутов и т. п.)⁶ *‘Акида* же рассматривает не интерпретации, а сами исходные принципы (*усул ад-дин* / *аркан ал-иман*), в которые необходимо уверовать⁷.

¹ Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде / пер. с нем. Л. Туманова, О. Лукина. Алматы, 1999. 286 с.

² Эсс Йозеф ван. Богословие и общество. II–III столетия по хиджре. Т. I. История религиозной мысли в раннем исламе / пер. с нем. П. Казаку; науч. ред. И. Р. Насыров. М.: ООО «Садра», 2021. 632 с.

³ [Электронный ресурс] // URL: <https://islamansiklopedisi.org.tr/akaid> (дата обращения: 09.03.2025).

⁴ Ермаков Д. В. *‘Акида* // Ислам: Энциклопедический словарь. М.: Наука. Главная редакция восточной литературы, 1991. С. 17–18.

⁵ Об истории возникновения дисциплины *калам* см.: Эсс Йозеф ван. Богословие и общество. II–III столетия по хиджре. Т. I. С. 89–101.

⁶ [Электронный ресурс] // URL: <https://islamansiklopedisi.org.tr/akaid> (дата обращения: 09.03.2025).

⁷ Ал-Газали, Абу Хамид. Критерий различения ислама и ереси / пер. с араб. А. В. Кудрявцева; науч. коммент. С. Ю. Бородая // Исламская мысль: традиция и современность.

Таким образом, *‘акида*, в основном опирающаяся на традиционные источники (*накл*)¹, сохраненные в форме множественной передачи (*таватур*), является формой краткого изложения основных вероучительных положений. *Калам* в свою очередь является прикладной наукой, рационально объясняющей вероучительные положения, теологические проблемы, которые возникали в ходе религиозных дискуссий с представителями других вероучительных школ. В ходе истории развития исламского вероучения отдельные элементы калама проникли в сферу *‘акиды* и стали рассматриваться как обязательный элемент вероучения. В дальнейшем *‘акида* (*усул ад-дин*) и *калам* стали пониматься как синонимы².

1. История становления вероучительной ханафитской школы (VIII — нач. IX в.)

Истоки раннего периода ханафитского вероучения ‘акида

Период становления школы по *‘акиде*³ связывают с выдающимся теологом, основателем одноименной школы Абу-Ханифой (ум. 767)⁴. Абу-Ханифа впервые обозначил основы методологии рассуждений по главным вероучительным принципам, которые впоследствии развили его ученики. В первую очередь Абу-Ханифа развивал теологические темы, связанные с такими категориями, как определение веры (*иман*) и статус великогрешника (*муртакиб ал-кабира*). Эти вероучительные

Религиозно-философский ежегодник. Вып. 1 = Islamic thought: Tradition and modernity. Religious philosophical yearbook. No. 1 // [редкол.: Д. В. Мухетдинов (предс.), Д. З. Хайретдинов (гл. ред.), С. Ю. Бородай (отв. ред.) и др.]. М.: ООО ИД «Медина», 2016. С. 224–225.; *Шалтут Махмуд*. Ислам: вероучение и закон / пер. с араб. М. М. Златоябко; под общ. ред. Д. В. Мухетдинова; Санкт-Петербургский гос. ун-т; Моск. ислам. ин-т. Серия: «Возрождение и обновление». М.: ИД «Медина», 2021. С. 92–94; *Бигиев Муса*. Некоторые актуальные проблемы нашего общества / Централизованная религиозная орг. Дух. упр. мусульман РФ, Моск. ислам. ин-т, Санкт-Петербургский гос. ун-т; под общ. ред. Д. В. Мухетдинова; пер. с тат.-осман. и примеч. А. Г. Хайрутдинова. Серия: «Исламская мысль в России: возрождение и переосмысление». М.: ИД «Медина», 2022. С. 106–108.

¹ *Накл* — основные источники ислама, Коран и Сунна.

² См.: *Сираджуддин ал-Газнави ал-Хинди*. Толкование акыды ат-Тахави: учебное пособие. Казань: «Хузур» — «Спокойствие», 2018. С. 28–29.

³ Стоит отметить, что в самых ранних трактатах ханафитского вероучения термин *‘акида* как особая наука не используется. Вопросы вероучения рассматривались в контексте исламского права (*фикх*). Предмет вероучения обозначается следующими терминами: *асл ад-дин* (ал-‘Алим ва-л-мута’аллим) См.: Абу-Ханифа. Трактаты по вероучению. М.: ООО ИПЦ «Маска», 2010. С. 8; *фикх ад-дин* (ал-Фикх ал-абсат). См.: Там же. С. 98; *асл ат-таухид* (ал-Фикх ал-акбар) в данном труде впервые вводится понятие *ал-и’тикад* (вероубеждение). См.: Там же. С. 157. Последнее сочинение «*Ал-Фикх ал-акбар*», по мнению исследователей, является более поздней компиляцией взглядов Абу-Ханифы.

⁴ Биографию Абу-Ханифы см.: *Батыр Рустам*. Абу-Ханифа: жизнь и наследие. Ч. 1 / под общ. ред. Д. В. Мухетдинова. Н. Новгород-Ярославль: ИД «Медина», 2007. 288 с.; см. также: *ал-Андарасбани*. Словарь биографий ученых мужей (Му’джам аш-шуйух): Биография Абу Ханифы / факсимиле рук., изд. текста, вступит. ст., пер. с араб., примеч., прилож. и указ. С. М. Прозорова; Ин-т восточных рукописей РАН. М.: Наука — Вост. лит., 2025. 256 с.

вопросы приобрели особую актуальность в контексте политических событий в конце правления династии Омейядов (661–750) и нарождающейся аббасидской революции (747–750), причиной которой стало недовольство политикой властей со стороны новообращенных мусульман, ставших движущей силой политических потрясений. Социальное недовольство новообращенных мусульман выражалось в том, что до сих пор с них взималась *джизья* (религиозный налог) на том основании, что они не могут считаться полноценными мусульманами путем формального произнесения слов свидетельства (*шахады*)¹. Также Абу-Ханифа был свидетелем восстания хариджитов, чья религиозная идеология предполагала убийство мусульман, которые, на их взгляд, совершали великий грех (*кабира*)². Эти вопросы были затронуты в ранних трактатах, которые непосредственно относятся к периоду становления теологической школы Абу-Ханифы: «Рисала ила ‘Усман ал-Батти» (араб. «Письмо ‘Усману ал-Батти»), «Китаб ал-‘Алим ва-л-лимва-л-мута‘аллим» (араб. «Трактат учитель и ученик») и «Китаб ал-фикх ал-абсат» (араб. «Трактат упрощенное знание»)³.

В этих трудах Абу-Ханифа, так же как и в исламском праве (*фикх*), выступает как продолжатель рациональной теологической школы (*ахл ар-ра’й*) Абдаллаха б. Мас’уда (ум. 652–653). Подобный рационалистический метод в вероучительных вопросах представители школы *хадис* (*ахл ал-хадис*) называли нововведением (*бид’а*). В диалоге с Абу-Мукатилем ас-Самарканди (ум. 823) в сочинении «Ал-‘Алим ва-л-мута‘аллим» Абу-Ханифа стремится аргументировать необходимость затрагивать вероучительные проблемы, которые не освещались в эпоху сподвижников Пророка⁴.

Как отмечают современные исследователи, Абу-Ханифа не оставил после себя письменных трудов как по *фикху*, так и по вероучению. Скорее всего, они были записаны учениками видного ученого⁵. Мы можем на основе анализа наиболее ранних его трудов выделить лишь основное проблемное поле, которое обсуждал Абу-Ханифа. Во всех трех работах: «Рисала ила ‘Усман ал-Батти», «Ал-‘Алим ва-л-мута‘аллим» и «Китаб ал-фикх ал-абсат» выделяются следующие темы:

— Определение веры⁶;

¹ Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 18–19.

² Батыр Рустам. Абу-Ханифа: жизнь и наследие. Ч. 1. С. 66–68.

³ Абу-Ханифа. Трактаты по вероучению. 212 с.

⁴ Батыр Рустам. Абу-Ханифа: жизнь и наследие. Ч. 1. С. 190.

⁵ Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 20–50; Смирнов А. В. Становление мусульманской доктринальной мысли и ранняя мусульманская философия (к вопросу о взаимном влиянии на примере *ал-Фикх ал-акбар* Абу-Ханифы) // Вестник РГГУ. Вып. 4. Восток. Исследования. Переводы. М., 2000. С. 52–86.

⁶ См.: Гайнутдин, Равиль. Ислам: вероучение, поклонение, нравственность, закон / Централиз. религиозная орг. Дух. упр. мусульман РФ; Санкт-Петербургский гос. ун-т; Моск. ислам. ин-т; под общ. ред. Д. В. Мухетдинова. М.: ООО ИД «Медина», 2020. С. 162–166.

- Соотношение веры и поступков¹;
- Вопросы, связанные с понятием *ирджа*²;
- Обоснование допустимости рациональных рассуждений по основам веры³.

Другие же темы, затронутые в сочинениях, скорее всего, возникли после смерти Абу-Ханифы и развиты его последователями в связи с возникновением различных конкурирующих вероучительных школ, таких как мутазилизм, мушаббихизм и др.

В то же время исламская традиция выделяет следующие основные труды, которые атрибутируются Абу-Ханифе⁴:

1. «Ал-Фикх ал-акбар». Краткое изложение основных вопросов исламского вероучения.
2. «Ал-Фикх ал-абсат». Книга по 'акиде, передана учениками Абу-Йусуфом (ум. 798) и Абу-Мут'и ал-Балхи (ум. 814).
3. «Ал-'Алим ва-л-мута'аллим». Трактат, переданный Абу-Мука-тилем ас-Самарканди (ум. 823) по 'акиде, составленный в виде вопросов-ответов с целью раскрытия вопросов, связанных с вероучительными категориями (*иман*).
4. «Ар-Рисала». В этом сочинении, адресованном 'Усмону ал-Батти (ум. 760 [?]), одному из ведущих ученых Басры того времени, Абу-Ханифа дает ответ на некоторые обвинения в мурджиизме.
5. «Ал-Васийа». Краткое изложение вопросов вероучения передано Абу-Йусуфом (ум. 798).

Распространение ханафитской вероучительной школы в ранний период

Широкое распространение вероучительных взглядов Абу-Ханифы связано со следующими персоналиями.

В эпоху правления династии Аббасидов (750–1258), в 767 г. первым верховным судьей (*кади ал-кудат*) в столице Халифата, в Багдаде становится ученик Абу-Ханифы Абу-Йусуф, благодаря которому ханафитская правовая школа проникает в Центральную Азию (Мавераннахр) через провинцию Хорасан, а одновременно с ним и ханафитское вероучение. Первыми наиболее известными представителями будущей школы являются:

¹ См.: Гайнутдин Равиль. Ислам: вероучение, поклонение, нравственность, закон. С. 166–175.

² См.: Там же. С. 155–159.

³ Батыр Рустам. Абу-Ханифа: жизнь и наследие. Ч. 1. С. 190.

⁴ [Электронный ресурс] // URL: <https://islamansiklopedisi.org.tr/ebu-hanife#1> (дата обращения: 09.03.2025); Батыр Рустам. Абу-Ханифа: жизнь и наследие. Ч. 1. С. 183.

Абу-Мукатил ас-Самарканди (ум. 823) — предполагаемый автор трактата «*Ал-‘Алим ва-л-мута‘алим*»¹ и один из возможных учеников Абу-Ханифы. Трактат интересен тем, что показывает, как метод, заложенный Абу-Ханифой в *фикхе*, также используется и в вероучительных вопросах, например критический подход к хадисам, приоритет Корана как основного источника. Так, в трактате «*Ал-‘Алим ва-л-мута‘алим*» говорится, что отвергать хадис, противоречащий общему смыслу Корана, не означает отвергать слова Пророка, а означает всего лишь отвергать слова недобросовестного передатчика².

Абу-Мут‘и ал-Балхи (ум. 814) — ученик Абу-Ханифы и Абу-Йсуфа, *кади* Балха. Передатчик или, вероятно, непосредственный составитель трактата «*Ал-Фикх ал-абсат*»³. Западные исследователи в результате анализа показали, что текст появился в более позднее время. В тексте есть теологические понятия, характерные для более поздней эпохи, такие как *ахл ас-сунна ва-л-джама‘а*⁴, теологические проблемы атрибутов⁵, местоположения Аллаха⁶, использование хадисов, которые были введены позже⁷. В любом случае текст дает понять, как ханафитское вероучение развивалось дальше, отвечая на различные теологические проблемы. Текст трактата отражает следующие явления той эпохи:

— теологическая проблематика, возникшая в связи с полемикой с мутазилистами (вопросы предопределения (*кадар*), атрибуты Бога (*сифат*), положение совершившего смертный грех (*манзила байна манзилатайн*)).

— развитие жанра хадис и расширение влияния традиционалистской школы (*ахл ал-хадис*) на ханафитское вероучение⁸.

Однако основа в понимании ключевых теологических проблематик в первых источниках ханафитского вероучения осталась прежней. Эти вероучительные тексты можно отнести к периоду *салаф*, в который окончательно оформился жанр ранней *‘акиды*.

¹ У. Рудольф отмечает, что исламская историография дает немного информации об Абу-Мукатиле. Однако его работа получила широкое распространение среди ханафитов восточной части Халифата. См.: Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 29–37.

² «...Отвергать каждого, кто рассказывает со слов Пророка то, что противоречит Корану, не то же самое, что отвергать и считать ложью слова Пророка. Это отрицание слов того, кто приписывает ложь Пророку...» См.: Абу-Ханифа. Трактаты по вероучению. С. 68–69.

³ Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 37–50.

⁴ См.: Абу-Ханифа. Трактаты по вероучению. С. 149.

⁵ См.: Там же. С. 149–151.

⁶ См.: Там же. С. 130–132.

⁷ Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 42–44. Об истории возникновения дисциплины *калам* см.: Эсс Йозеф ван. Богословие и общество. II–III столетия по хиджре. Т. I. С. 275–299.

⁸ Западные исследователи отмечают, что понимание Бога и Его атрибутов методом (*би-ла кайфа*) и местоположение Бога является позднейшей вставкой. См.: Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 49.

Характерные особенности раннего периода ханафитского вероучения:

- оформление главных вероучительных тезисов ханафитского вероучения (как и во что нужно верить): вера (*иман*), соотношение веры и деяний, метафизика деяний человека (*истита'а*);
- обоснование необходимости поднимать вероучительные темы, которыми не занималось поколение сахабов;
- традиционалистский подход в понимании атрибутов Бога (*би-ла кайфа*)¹, если доверять полностью ханафитским первоисточникам. Стоит отметить, что один из поздних последователей школы традиционалистского направления ханафитской 'акиды Абу-Джа'фар ат-Тахави (ум. 853) не конкретизирует методологический подход *би-ла кайфа* так, как это было в «Ал-Фикх ал-акбар», а вводит срединное правило в понимании атрибутов, говоря: «...религия наша — это религия между чрезмерностью и упущением, между уподоблением (*ташбих*) и отрицанием (*та'тил*), между самоуверенностью и отчаянием»².
- полемика в основном направлена в адрес мурджиитов, хариджитов, шиитов, джахмитов, кадаритов и джабаритов³.

2. Становление и развитие ханафитской 'акиды в рамках матуридитского калама (IX–X вв.)⁴

Согласно исламской традиции, дальнейшее развитие ханафитского вероучения связано с именем ученика Абу-Йусуфа и Мухаммада б. Хасана аш-Шайбани (ум. 805) — Абу-Сулаймана Мусы ал-Джузджани (ум. после 815), который основал в Самарканде медресе, в дальнейшем известное под названием «Дар ал-Джузджаниййа». Скорее всего, теология в этот период развивалась в рамках ранних вероучительных текстов и не выходила за рамки обозначенных векторов.

¹ Такой подход характерен, например, для «Ал-Фикх ал-акбар»: «...Нельзя говорить, что длань Его есть Его всемогущество или милость, как считали кадариты и мутазилиты, ибо в этом есть подмена (*ибтал*) качества (*сифат*). Длань Его лишь качество (*сифат*) без конкретизации (*би-ла кайфа*)». Абу-Ханифа. Трактаты по вероучению. С. 68.

² Гайнутдин Р. Ханафитская акида / под общ. ред. Д. В. Мухетдинова. М.–Н. Новгород: ИД «Медина», 2012. С. 141–142.

³ Более подробно о теологических направлениях раннего ислама см.: Аш-Шахрастани, Мухаммад ибн Абд ал-Карим. Книга о религиях и сектах / пер. с араб., введ. и коммент. С. М. Прозорова. М.: Наука, Главная редакция восточной литературы, 1984. Ч. 1. Ислам. 270 с.

⁴ В исламской традиции данный период называли *мутакаддимун*. В традиции матуридитского калама этот период начинается с ал-Матуриди (ум. 944) и заканчивается Абу-л-Му'ином ан-Насафи (ум. 1114). Следующий период позднего калама в исламской традиции называется *мута'аххарун*. См.: [Электронный ресурс] // URL: <https://islamansiklopedisi.org.tr/mutekaddimin-ve-muteahhirin#1> (дата обращения: 09.03.2025).

Дальнейшее развитие ханафитской вероучительной мысли связано с распространением в Центральной Азии учения Мухаммада б. Каррама (ум. 869)¹ и мутазиликов.

В этот период продолжателями школы Абу-Ханифы являются Абу-Бакр ал-Джузджани (ум. во второй половине IX в.) и Абу-н-Наср ал-‘Ийади (ум. после 890), которые позже стали известны собственным учением — джузджаниййа, ‘ийадиййа. Стоит отметить, что Абу-Бакр ал-Джузджани в исламской историографии был известен как специалист по исламскому праву², Абу-Наср ал-‘Ийади — как ранний ханафитский *мутакаллим*³, традиция указывает их как непосредственных учителей ал-Хакима ас-Самарканди (ум. 953) и Абу-Мансура ал-Матуриди (ум. 944)⁴.

С именами ал-Хакима ас-Самарканди и Абу-Мансура ал-Матуриди связана поворотная веха в развитии *калама*. Оба ученых родились в Самарканде, были современниками и, вероятнее всего, знали друг друга. Однако вопрос о том, был ли ал-Хаким ас-Самарканди самостоятельным ученым или же являлся учеником Абу-Мансура ал-Матуриди, и, каково соотношение и взаимосвязь между их учениями, до сих пор является дискуссионным. Но анализ работ ал-Хакима ас-Самарканди позволяет сделать вывод, что он являлся самостоятельным ученым⁵. Именно его учение, которое было изложено в сочинении «*Ас-Савад ал-‘а‘зам*» (араб. «Абсолютное большинство») было признано официальным при дворе Саманидов (891–999) и долгое время оставалось основным учебным пособием в медресе. Другими словами, ал-Хаким ас-Самарканди в свою эпоху был более популярным, чем его современник Абу-Мансур ал-Матуриди.

«*Ас-Савад ал-‘а‘зам*» в целом продолжает традицию ранних ханафитских вероучительных текстов, однако в ходе дискуссии с каррами-тами и мутазиликами выделяются новые теологические темы: понимание атрибутов Бога, внепространственное понимание сущности Бога, природа Корана и др. В целом учение ал-Матуриди схоже с учением ал-Хакима. Различия имеются по второстепенным вопросам: так,

¹ Подробнее об учении каррамитов см.: Ибрагим Т. К., Сагадеев А. В. Ал-Карраимийа // Ислам: Энциклопедический словарь. С. 133–134.

² Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 51–53. Однако, матуридитская традиция рассматривает Абу-Бакра ал-Джузджани не только как специалиста в области *усул* и *фуру’* в *фикхе*, но также и в *‘акиде*.

³ В источниках упоминается, что Абу-н-Наср ал-‘Ийади сдержанно относился к традиционалистскому пониманию религии. Говорится, что он не оставил ни одного предания и ни одного хадиса, высказывал негативную оценку воззрений Мухаммада аш-Шафии. Можно предположить, что ал-‘Ийади заложил метод раннего *калама* в вероучении ханафитов, который развили его ученики ал-Хаким ас-Самарканди и Абу-Мансур ал-Матуриди. Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 102–104.

⁴ [Электронный ресурс] // URL: islamansiklopedisi.org.tr/maturidiyye (дата обращения: 09.03.2025).

⁵ Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 72–92; [Электронный ресурс] // URL: <https://islamansiklopedisi.org.tr/hakim-es-semerkandi> (дата обращения: 09.03.2025).

ал-Матуриди отличается большим рационализмом в понимании аятов *муташабихат* и в понимании свободы воли человека¹. «*Ас-Савад ал-'а'зам*» с точки зрения методологии можно отнести к ранней ханафитской вероучительной традиции, схожей с '*акидой* более позднего ханафитского богослова Абу-Дж'афара ат-Тахави (ум. 935).

Основы дальнейшего развития '*акиды* уже в методологических рамках *калама* заложил Абу-Мансур ал-Матуриди. Ал-Матуриди в отличие от своего современника ал-Хакима ас-Самарканди не имел сторонников при дворе Саманидов, не был широко популярным среди теологов своего времени. Взгляды ал-Матуриди как основной части ханафитской вероучительной школы стали известны благодаря позднему последователю Абу-Му'ину ан-Насафи (ум. 1114)². Личность ал-Матуриди с точки зрения становления его как ученого изучена мало. И вопрос возможного влияния на его учение в связи с отсутствием исторических источников, как отмечал известный немецкий востоковед У. Рудольф³, является дискуссионным до сих пор.

Достаточно определенно можно судить лишь о том, что ал-Матуриди был изначально последователем вероучения ханафитской школы, в отличие от своего известного современника Абу-л-Хасана ал-Ашари (ум. 936). Ал-Ашари долгое время был представителем мутазилизма и только потом перешел на позиции ханбалитов (суннитов), чтобы отстаивать суннитское вероучение рационалистическими методами мутазилитской школы. По анализу работ ал-Матуриди видно, что он был достаточно хорошо знаком со взглядами своих идеологических оппонентов. Можно предположить, что ал-Матуриди был сугубо книжным ученым, поэтому не смог получить такой же известности как его современник ал-Хаким ас-Самарканди. Но его учение было высоко оценено его последователями.

Время жизни великого ученого пришлось на расцвет школы мутазилитов, которые в свою очередь задали векторы дискуссионного поля и методологии в исламской теологии и косвенно способствовали развитию исламской вероучительной мысли в рамках *калама* ашаритов и матуридитов.

В целом ал-Матуриди развивал свое вероучение на основе принципов школы Абу-Ханифы, одновременно его учение характеризуется оригинальностью, которая соответствовала духу времени. Свои теологические взгляды он изложил в наиболее известных сохранившихся сочинениях «*Китаб ат-Таухид*»⁴ (араб. «Книга единобожия»), «*Китаб*

¹ Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 78–79.

² Там же. С. 95.

³ Там же. С. 1–14.

⁴ Ал-Матуриди, Абу Мансур. Книга единобожия. Казань: Российский исламский институт, 2023. 538 с.

ат-Та'вилат ахл ас-Сунна» (араб. «Книга толкования последователей Сунны») или «Китаб ат-Та'вилат ал-Кур'ан» (араб. «Книга толкования Корана»)¹.

Особенности вероучения Абу-Мансура ал-Матуриди

— *Гносеология (теория познания)*. Абу-Мансур ал-Матуриди наряду с традиционными методами выделял как один из основных инструментов религиозного познания разум ('акл). Например, разум способен доказать существование Бога через Его творения, а также определить, какие действия являются хорошими, а какие плохими (хусн-кубх)². В отличие от ашаритов, которые считали, что познание полностью зависит от преданий (хабар), ал-Матуриди считал, что разум может являться независимым инструментом познания. Подобный подход проявляется в теологической проблеме, связанной с вопросом об обязательности рационального познания существования Бога, если до человека не дошла пророческая информация³.

— *Онтология (сущность и сотворенность бытия)*. Впервые Абу-Мансур ал-Матуриди в ханафитской вероучительной школе вводит дополнительные рационалистические доказательства сотворенности бытия в контексте полемики с дахритами, а также вводит новые теологические категории и проблематику, связанную с онтологическими проблемами ('айан-субстанция, 'арад-акциденция, джаухар-атом, таба'и-натура). Подобные проблемы не были характерны, собственно, для ранней ханафитской традиции, а были заимствованы в ходе полемики с мутазилитами и ранними фаласифа/философами⁴.

— *Атрибуты Бога*. Абу-Мансур ал-Матуриди рационально развил учение об извечности Божественных атрибутов действия (сифат ал-аф'ал), называемых в матуридитской интерпретации — *таквин*⁵. Подобная концепция имела в ранней ханафитской традиции, а также у сторонников традиционалистского подхода ханафитской школы, например, у Абу-Джа'фара ат-Тахави⁶. Мутазилиты, шииты и ашариты придерживались

¹ На русском языке был издан небольшой отрывок из произведения Китаб ат-Та'вилат ахл ас-Сунна. См.: *Ал-Матуриди, Абу Мансур*. Тавилия ахли-с-сунна. Разъяснение суры «Ал-Фатиха». Казань: Хузур, 2019. 64 с.

² Там же.

³ [Электронный ресурс] // URL: <https://islamansiklopedisi.org.tr/maturidi#1> (дата обращения: 09.03.2025).

⁴ Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 190–204.

⁵ Там же.

⁶ См.: *Бабирти М.* Толкование акиды ат-Тахави / пер. с араб. Р. К. Адыемова. Казань: КИУ, 2014. С. 49–51. «Он всегда существовал вместе со Своими атрибутами еще до акта творения. Посредством их существования Он не приобрел ничего, что не было Его атрибутом... Приобретение имени «ал-Халик» («Творец») произошло не после акта творения. Точно так же, как приобретение имени «ал-Бари» («Создатель») произошло не после акта создания».

в этом вопросе противоположной концепции. Относительно антропоморфных аятов сущности Бога¹, а также вопросов, сопряжённых с интерпретацией коранических аятов, связанных с Троном (*ал-‘арш*), ал-Матуриди умело совмещал традицию ранних ханафитов и рационалистическое понимание калама². Относительно учения об атрибутах, ал-Матуриди призывал отличать их от человеческих качеств, но одновременно не лишать их смысла (*та‘тил*) путем аллегорической интерпретации (*та‘вил*). Здесь он следовал традиционному пониманию ранних вероучительных текстов³. Также ал-Матуриди рассматривал деяния (*аф‘ал*) Бога с точки зрения мудрости (*хикма*) Его поступков, и соответственно на основе этой мудрости человек при помощи разума может постичь мудрость мироздания и законов Аллаха. Точка зрения ал-Матуриди была срединной между мутазилитами и ашаритами⁴.

— *Антропология*. Ал-Матуриди внес серьёзный вклад в понимание природы действия человека и проблемы свободы воли, развивая такие понятия, как *кудра* / *истита‘а* (способность к действию) и *ихтийар* (свобода выбора). С точки зрения ученого, человек имеет право свободного выбора, на основе которого совершается действие, которое создает (*халк*) Аллах⁵.

Анализ учения ал-Матуриди указывает на то, что он оставался последователем традиционной вероучительной ханафитской школы, однако его особенность заключается в том, что он предпринял попытку интерпретировать ханафитское учение языком калама путем рационалистического обоснования постулатов веры. Таким образом, ал-Матуриди становится основателем нового подхода в вероучительной школе ханафитов. Стоит отметить, что параллельно с каламом существовала т. н. традиционалистская *‘акида*, например, в лице знаменитого ханафитского факиха Абу-Джа‘фара ат-Тахави. Он был современником ал-Матуриди, жил в Египте и сформулировал свое кредо в сочинении, которое впоследствии получило название «*Ал-‘Акида ат-Тахавиййа*» (араб. «Тахавийское вероучение»), которое получило широкое распространение среди различных религиозно-правовых школ. Автор сочинения был больше последователем традиционной старой школы, возможно, по той причине, что ат-Тахави больше известен как факих и мухаддис, а в области вероучения наиболее известен лишь его вышеупомянутый небольшой трактат.

¹ *Ал-Матуриди, Абу Мансур*. Книга единобожия. Казань: Российский исламский институт, 2023. С. 49–52.

² Там же.

³ *Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде*. С. 219; *Ал-Матуриди, Абу Мансур*. Книга единобожия. С. 121–126.

⁴ *Ал-Матуриди, Абу Мансур*. Книга единобожия. С. 131–132.

⁵ *Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде*. С. 236–239.

Исламская традиция указывает в качестве последователей учения ал-Матуриди таких ученых, как Абу-Бакр 'Ийади, Абу-л-Хасан ал-Рустугфани (ум. 961) и 'Абд ал-Карим ал-Баздави (ум. 999). Но еще более важным среди них, является ученик Абу-Бакра 'Ийади — Абу-Салама ас-Самарканди (ум. во втор. пол. IV/X в.) автор краткого изложения сочинения ал-Матуриди «*Китаб ат-Таухид*» — «*Джумал усул ад-дин*» (араб. «Совокупность основ религии»), которая является самой ранней работой учения калама ханафитской вероучительной школы.

В X в. учение ал-Матуриди еще не было широко представлено среди ханафитов, в основном ученые-ханафиты ориентировались на ранние источники. Например, такой известный ученый как Абу-л-Лайс ас-Самарканди (ум. 983), пришедший после ал-Матуриди, в своих сочинениях больше придерживался ранней школы в духе сочинения «*Ас-Савад ал-'а'зам*».

3. Формирование матуридитской школы калама (XI–XII вв.)

Следующим важным этапом развития ханафитского вероучения в рамках калама становится формирование отдельной школы матуридитов. Причиной появления отдельной школы среди ханафитов и поворот от ранней школы к каламу связаны с появлением в Нишапуре, на границе с Мавераннахром, нового центра ашаритов. Две школы калама впервые встречаются в ожесточенных спорах относительно различных теологических вопросов. Наиболее известной дискуссионной проблемой полемики был вопрос извечности атрибутов действия Бога (*сифат ал-аф'ал*). Естественно, что на основе ранней ханафитской традиции ('*акида*) сложно вести убедительные дискуссии, поэтому в этот период как никогда актуальной становится личность и учение ал-Матуриди.

Одни из первых представителей, которые защищали идеи ханафитской вероучительной школы (*калам*), был мавераннахрский ученый Абу-Шакур ас-Салими (ум. после 460/1086). В своем сочинении «*Тамхид фи бай-ан ат-таухид*» (араб. «Введение в разъяснение единобожия») он критикует ашаритов и самого Абу-л-Хасана ал-Ашари в вопросе извечности атрибута *таквин* так, как его трактуют ханафиты. Абу-Шакур ас-Салими, защищая вероучение школы, ссылается на авторитет ранних ханафитских теологов, подчеркивая их аутентичность тем, что ханафитско-матуридитская традиция берет начало от самого имама Абу-Ханифы¹.

¹ Ümit M. Ebû Şekûr es-Sâlimî'nin Hilâfete İlişkin Görüşleri // İlahiyat Tetkikleri Dergisi. 2019. Iss. 51. S. 327–352. DOI 10.29288/ilted.540346.

Другой автор — Абу-л-Йуср ал-Баздави (ум. 493/1100), представитель прославленного рода ученых ал-Баздави, также отстаивает учение ханафитов в вопросах извечности атрибута *таквин* в сочинении «Усул ад-дин» (араб. «Основы религии») и одним из аргументов выдвигает авторитетность ал-Матуриди, заявляя, что он был прежде (*акдам*) Абу-л-Хасана ал-Ашари¹.

В этот же период благодаря знаменитому теологу ханафитское вероучение в рамках *калама* оформляется как отдельная школа под названием матуридийя. Особое место в формировании, развитии и распространении в Мавераннахре школы матуридийя занимает знаменитый теолог Абу-л-Му‘ин ан-Насафи (ум. 1115). Из-за очередных упреков со стороны ашаритских мутакаллимов и из-за роста влияния шафиитов-ашаритов Хорасана, ан-Насафи в конце своей жизни пишет объемное сочинение «*Табсира ал-адилла фи усул ад-дин*» (араб. «Рассмотрение аргументов в основах религии»). Это сочинение, по сути, является апологетикой учения ал-Матуриди и ханафитской теологической школы. Автор доказывает преемственность и аутентичность учения ал-Матуриди ранним ученым ханафитам, выстраивая цепочки преемственности между учением Абу-Ханифы и ал-Матуриди. Также он проводит разграничение между школой ашаритов и матуридитов. Ан-Насафи также выступает систематизатором учения ал-Матуриди и более детально развивает идеи, затронутые в «Китаб ат-Таухид».

В отличие от своего учителя, в отдельных вопросах он имел свои взгляды. Например, ан-Насафи проводит разграничение между атрибутом «сотворение» (*таквин*) и самим творением, чтобы избежать вывода об извечности мироздания; использует метод *та’вила* относительно *сифатов* хабарийя; развивает дальше вопрос метафизики деяния, считая, что воля Бога, относительно деяний человека, связана непосредственно с выбором человека². По сути, он начинает новую веху в развитии ханафитского *калама*. Впоследствии «*Табсира*» становится вторым по значимости источником по ханафитско-матуридискому вероучению. Ан-Насафи также является автором других значительных сочинений: «*Ат-Тамхид ли-кава’ид ат-таухид*» (араб. «Введение в правила единобожия») — краткого изложения книги «*Табсира*»; «*Бахр ал-калам*» (араб. «Море *калама*») — ранней книги автора по вероучению.

¹ Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 249.

² «Аллах... не творит деяния без воли к нему раба... Аллах Всевышний — Творец деяния раба в соответствии с его волением; без выбора раба и его желания Аллах Всевышний не творил бы какого-либо его деяния» См.: Нофал Ф. О. Философия ан-Насафи как квинтэссенция матуридитского вероучения // Философский журнал. 2016. Т. 9. № 1. С. 134–145.

4. Развитие матуридитской школы калама периода мута'аххарун (XII — нач. XIV в.)

Популяризация вероучительной школы матуридитов в XII — нач. XIV в.

В этот период матуридитская школа в регионе Мавераннахр получает широкое распространение среди рядовых верующих, благодаря своду вероучительных правил в форме *'акида*, составленных знаменитым теологом Абу-Хафсом 'Умаром Наджм ад-дин ан-Насафи (ум. 1142)¹. Сочинение получило впоследствии название «Ал-'ака'ид ан-Насафиййа» (араб. «Насафиев символ веры»), которое стало впоследствии одним из основных источников вероучительной литературы и символом веры среди ханафитов Средней Азии, Волжско-Уральского региона, Индо-пакистана и Османской империи. К нему были написаны многочисленные комментарии. Как отмечает его знаменитый ученик Бурхан ад-дин ал-Маргинани (ум. 1197) в предисловии к сочинению, причиной появления труда послужила просьба сельджукского султана Санджара б. Маликшаха (ум. 1157) написать свод правил веры — *'акида* — для жителей Систана, которым необходимо будет следовать².

Другим популяризатором школы был 'Али б. 'Усман ал-Оши / Уши (ум. 1179)³, автор написанного в стихах свода матуридитской *'акиды* «Бад'у ал-Амали» (араб. «Начало правописаний»)⁴, получившего также широкое распространение среди ханафитов и использовавшегося в качестве учебного пособия.

Наиболее известным представителем матуридитской школы этого периода был и Нур ад-дин ас-Сабуни (ум. 1184), который отстаивал

¹ Стоит отметить, что в своей профессиональной деятельности Наджм ад-дин ан-Насафи был больше известен как ханафитский факих, автор около 100 книг по фикху, тафсиру, хадисам, истории и литературы. При этом значительных книг, посвященных непосредственно каламу или *'акиде*, помимо озвученного символа веры, нет. См.: [Электронный ресурс] // URL: <https://islaman-siklopedisi.org.tr/neseft-necmeddin> (дата обращения: 09.03.2025).

² *Надж ад-Дин ан-Насафи*. Ал-'Ака'ид ан-Насафиййа («Насафиев символ веры») / пер. с араб. и коммент. К. Х. Идрисова. ООО «Садра», 2016. С. 7–8.

³ Стоит также отметить, что ал-Оши больше известен как факих, мухаддис. «Ал-Амали» единственное сочинение, посвященное вероучению. [Электронный ресурс] // URL: <https://islaman-siklopedisi.org.tr/usi> (дата обращения: 09.03.2025). В истории вероучительной литературы наиболее популярными и широко известными выступают не специалисты по каламу или *'акиде*, а правоведы — *факихи*. Здесь можно упомянуть наиболее популярные своды вероучительных текстов: Абу-Ханифы, Наджм ад-дина ан-Насафи и ал-Оши. Авторитет правоведов как легализаторов свода правил был неоспорим. Политические руководители, как это было с ал-Хакимом ас-Самарканди и Наджм ад-дином ан-Насафи, просили именно их сформулировать вероучительные правила (*'акида*), которые впоследствии становились основным и популярным источником по вероучению. Исходя из этого, становится понятна разница между дисциплинами *'акида* и *калам*. *Калам* — в большей степени прикладная и теоретическая наука, необходимая исключительно для теологов (*мутакаллим*), а *'акида* — краткий результат теоретических размышлений, необходимый для простых мусульман (*'аввам*).

⁴ См.: *Имам Сиражуддин ал-Оши*. Акида «Амали». [Электронный ресурс] // URL: <https://darulfikr.ru/articles/akyda-amali/> (дата обращения: 09.03.2025).

ханафитское вероучение в Бухаре. Он был известен диспутами с ярким представителем ашаритов Фахр ад-дином ар-Рази (ум. 1210). Ас-Сабунни автор сочинения, которое также является важным источником в матуридитском вероучении «*Ал-Кифайа фи ал-хидайа*» (араб. «Необходимое в руководстве»). Данное сочинение во многом основано на труде «*Табсира ал-адилла фи усул ад-дин*» ан-Насафи. Ас-Сабунни также был автором введения, краткого варианта — «*Ал-Кифайа фи ал-хидайа*» — «*Ал-Бидайа фи усул ад-дин*» (араб. «Начало в основах религии»)¹.

Также в этот период были известны такие теологи, как ‘Ала ад-дин ал-Усманди (ум. 1157) автор «*Лубаб ал-калам*» (араб. «Наилучшее калама»), Абу-Сана’ Махмуд ал-Ламиши (пер. пол. XII в.) автор «*Тамхид ал-кава’ид ат-таухид*» (араб. «Введение правил единобожия»).

В начале XIII в. регион Мавераннахр подвергся завоеванию Чингисхана, что привело к некоторому застою вероучительной мысли в рамках матуридитской школы. К концу XIII в. школу вновь начинают развивать следующие теологи:

‘Умар б. Мухаммад ал-Хаббази (ум. 1292) — один из ранних ханафитских правоведов после монгольских завоеваний, известен своей книгой по каламу «*Ал-Хади фи усул ад-дин*» («Руководство по основам религии»). Закончил свою жизнь в Дамаске.

Абу-л-Баракат Хафиз ад-дин ‘Абдаллах ан-Насафи (ум. 1310), известный ханафитский правовед, продолжатель развития идей школы, автор сочинения: «*‘Умда фи ал-‘ака’ид*» (араб. «Основа в вероучении»), представляющего расширенное изложение основных принципов веры согласно школе матуридитского калама; он также раскрывает некоторые взгляды школы в своем тафсире «*Мадарик ат-танзил ва хака’ик ат-та’вил*» (араб. «Степени ниспослания и истины толкования»)².

Особо стоит отметить учение матуридитского теолога ‘Убайдаллаха б. Мухаммада ас-Самарканди (ум. 1301), автора объемного сочинения по каламу «*Ал-‘Акида ар-рукнийя*» (араб. «Основополагающее вероучение»), а также других многочисленных трудов по теологии. В своих сочинениях он попытался соединить калам и некоторые элементы школы тасаввуф. Например, в сочинении «*Шарх ал-асма’ ал-хусна*» (араб. «Комментарий прекрасных имен») он комментировал имена Аллаха во взаимосвязи с природой нравственности человека³, следуя традиции, которую развивал знаменитый суфий Ибн ал-‘Араби (ум. 1240).

¹ [Электронный ресурс] // URL: <https://islamansiklopedisi.org.tr/sabuni-nureddin> (дата обращения: 09.03.2025).

² [Электронный ресурс] // URL: <https://islamansiklopedisi.org.tr/neseft-ebul-berekat> (дата обращения: 09.03.2025).

³ [Электронный ресурс] // URL: <https://islamansiklopedisi.org.tr/semerkandi-ubeydullah-b-muhammed> (дата обращения: 09.03.2025).

Знаменитый математик, астроном Шамс ад-дин Мухаммад б. Ашраф ас-Самарканди (ум. 1303) также внес свой вклад в дальнейшее развитие матуридитского калама. Этот автор был хорошо знаком с фалсафой, математическими науками, логикой. В контексте дискуссии с представителями фалсафы в своем сочинении «*Саха'уф ал-илахиййа*» (араб. «Божественные свитки»), математик ас-Самарканди разграничил предметы исследования таких наук, как *фалсафа* и *калам* и дал характеристику их методов¹.

Также в этом веке известен ханафитский правовед Хисам ад-дин ал-Хусейн б. Али ас-Сигнаки (ум. 1310) — автор единственного комментария к «*ат-Тасдид фи шарх ат-тамхид*» (араб. «Укрепление в комментировании введения») к «*ат-Тамхид ли-кава'ид ат-таухид*» Абу-л-Му'ина ан-Насафи.

Таким образом, мутакаллимы развивали вероучительные основы, которые заложили такие авторитеты, как Абу-Ханифа и ал-Матуриди, незначительно уточняя и развивая отдельные темы. Например, в вопросе о возможности без опоры на Коран и Сунну определить благое и дурное (*хусн и кубх*)² — Абу-Ханифа заложил вектор методологической основы важности разума (*кийас*, *'урф*, *ра'й*); ал-Матуриди конкретизировал, что в целом человек может познать добро и зло, если у него не будет возможности ознакомиться с Кораном и Сунной³; Убайдаллах б. Мухаммад ас-Самарканди соглашается с ал-Матуриди, но добавляет необходимость наличия чистоты души⁴.

Заключение

Представленный обзор истории формирования ханафитской вероучительной школы по 'акиде с VIII до нач. XIV в. демонстрирует сложную эволюцию доктринальных принципов, отражающую взаимодействие рационалистических основ, заложенных Абу-Ханифой, религиозно-философской мысли и социополитического контекста исторического периода.

¹ [Электронный ресурс] // URL: <https://islamansiklopedisi.org.tr/semerkandi-muhammed-b-esref> (дата обращения: 09.03.2025).

² Каламическая дихотомия, впервые введенная мутазилитской школой, учение об объективной и рациональной природе этических ценностей, т. е. нечто из шариата является благим или безобразным, потому что оно благое или безобразное по своей природе, а не по причине того, что это указано в шариате. См.: *Ибрагим Т.* На пути к коранической толерантности. Н. Новгород: ИД «Медина», 2007. С. 178.

³ Ал-Матуриди делает оговорку, что разум не во всех случаях может отличить благое и дурное. Некоторые явления могут в себе содержать как благое, так и дурное, в этом случае верующий должен обратиться для разъяснения к шариату. Разум является всего лишь инструментом, при помощи которого Аллах помогает определить благое или дурное. См.: *Рудольф У.* Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. С. 232.

⁴ [Электронный ресурс] // URL: <https://islamansiklopedisi.org.tr/semerkandi-ubeydullah-b-muhammed> (дата обращения: 09.03.2025).

Формирование и развитие ханафитской вероучительной школы проходило в следующие периоды: становление школы (VIII — нач. IX в.); институционализация матуридитского калама (IX–X вв.); расцвет матуридитского калама (XI–XII вв.); начало формирования позднего калама периода *мута'аххарун* (XII — нач. XIV в.).

Литература

Абу Мансур ал-Матуриди. Тавлият ахли-с-сунна. Разъяснение суры «Аль Фатиха». — Казань: Хузур, 2019. — 64 с.

Абу Мансур ал-Матуриди. Книга единобожия. — Казань: Российский исламский институт, 2023. — 538 с.

Абу-Ханифа. «Трактаты по вероучению». — М.: ООО ИПЦ «Маска», 2010. — 212 с.

Ал-Андарасбани. Словарь биографий ученых мужей (Му'джам аш-шуйх): Биография Абу Ханифы/факсимиле рукописи, издание текста, вступит. статья, пер. с арабского, примеч., прилож. и указатели С. М. Прозорова; Ин-т восточных рукописей РАН. — М.: Наука — Вост. лит., 2025. — 256 с.

Бабирти М. Толкование акиды ат-Тахави / пер. с араб. Р. К. Адыгамов. — Казань: КИУ, 2014. — 185 с.

Батыр Рустам [Батров Р.]. Абу-Ханифа: жизнь и наследие. Ч. 1 / под общ. ред. Д. В. Мухетдинова. Н. Новгород–Ярославль: ИД «Медина», 2007. — 288 с.

Бигиев М. Некоторые актуальные проблемы нашего общества / Централиз. религ. орг. Дух. упр. мусульман РФ, Моск. ислам. ин-т, СПбГУ; под общ. ред. Д. В. Мухетдинова; пер. с тат.-осман. и примеч. А. Г. Хайрутдинова. — Серия: «Исламская мысль в России: возрождение и переосмысление». — М.: ИД «Медина», 2022. — 200 с.

Ал-Газали, Абу Хамид. Критерий различения ислама и ереси / пер. с араб. А. В. Кудрявцева; науч. коммент. С. Ю. Бородая // Исламская мысль: традиция и современность: религиозно-философский ежегодник. Вып. 1 = Islamic thought: Tradition and modernity. Religio-philosophical yearbook. No 1. // [редкол.: Д. В. Мухетдинов (предс.), Д. З. Хайретдинов (гл. ред.), С. Ю. Бородай (отв. ред.) и др.]. — М.: ООО ИД «Медина», 2016. — С. 201–240.

Гайнутдин Р. [Гайнутдинов Р.]. Ислам: вероучение, поклонение, нравственность, закон / Централиз. религ. орг. Дух. упр. мусульман РФ, СПбГУ, Моск. ислам. ин-т, Равиль Гайнутдин; под общ. ред. Д. В. Мухетдинова. — М.: ООО ИД «Медина», 2020. — 848 с.

Гайнутдин Р. [Гайнутдинов Р.]. Ханафитская акида / под общ. ред. Д. В. Мухетдинова. — М.–Н. Новгород: ИД «Медина», 2012. — 146 с.

Ермаков Д. В. Акида // Ислам: Энциклопедический словарь. — М.: Наука. Главная редакция восточной литературы, 1991. — С. 17–18.

Ибрагим Т. К., Сагадеев А. В. Ал-Каррамия // Ислам: Энциклопедический словарь. — М.; Наука. Главная редакция восточной литературы, 1991. С. 133–134.

Йозеф ван Эсс. Богословие и общество. II–III столетия по хиджре. Т. I. История религиозной мысли в раннем исламе / пер. с нем. П. Казаку; науч. ред. И. Р. Насыров. — М.: ООО «Садра», 2021. — 632 с.

Махмуд Шалтут. Ислам: вероучение и закон / пер. с араб. М. М. Златоябло; под общ. ред. Д. В. Мухетдинова; СПбГУ; Моск. ислам. ин-т. — Серия: «Возрождение и обновление». — М.: ИД «Медина», 2021. — 740 с.

Наджм ад-Дин ан-Насафи. «Ал-Ака'ид ан-Насафиййа» (Насафиев символ веры) / пер. с араб. и комм. К. Х. Идрисова. — М.: ООО «Садра», 2016. — 100 с.

Нофал Ф. О. Философия ан-Насафи как квинтэссенция матуридитского вероучения // Философский журнал. — 2016. — Т. 9. — № 1. — С. 134–145.

Рудольф У. Ал-Матуриди и суннитская теология в Самарканде. — Пер. с нем. Л. Туманова, О. Лукина. — Алматы: Фонд “XXI век”, 1999. — 286 с.

Сираджуддин ал-Газнави ал-Хинди. Толкование акыды ат-Тахави: учебное пособие. — Казань: «Хузур» — «Спокойствие», 2018. — 248 с.

Смирнов А. В. Становление мусульманской доктринальной мысли и ранняя мусульманская философия (к вопросу о взаимном влиянии на примере ал-Фикх ал-акбар Абу-Ханифы) // Вестник РГГУ. Вып. 4. Восток. Исследования. Переводы. — М.: РГГУ, 2000. — 52–86.

Тауфик Ибрагим. На пути к коранической толерантности. — Н. Новгород: ИД «Медина», 2007. — 288 с.

Аш-Шахрастани, Мухаммад ибн Абд ал-Карим. Книга о религиях и сектах / Пер. с араб., введ. и коммент. С. М. Прозорова. — М.: Наука, Главная редакция восточной литературы, 1984. — Ч. 1. Ислам. — 270 с.

Ümit M. Ebû Şekûr es-Sâlimî'nin Hilâfete İlişkin Görüşleri // İlahiyat Tetkikleri Dergisi. — 2019. — Iss. 51. — S. 327–352. DOI 10.29288/ilted.540346

Wensinck A. J. The Muslim Creed. — Cambridge: Cambridge University Press, 1932. — 304 p.

References

Abu Mansur al-Maturidi. (2019). *Tavilyat akhli-s-sunna. Raz'yasnenie sury «Al' Fatikha»* [Explanation of the Surah “Al' Fatikha”]. Kazan: Khuzur Publ. 64 p. (In Russian)

Abu Mansur al-Maturidi. (2023). *Kniga edinobozhiya* [The Book of Monotheism]. Kazan: Rossiiskii islamskii institut Publ. 538 p. (In Russian)

Abu-Hanifa. (2010). *«Traktaty po veroucheniyu»* [“Treatises on the Doctrine of the Faith”]. Moscow: ООО IPTS “Maska” Publ. 212 p. (In Russian)

Al-Andarasbani. (2025). *Slovar' biografii uchennykh mujei (Mu'djam ash-shuiukh): Biografia Abu Khanify* [Dictionary of Biographies of Pundits (Mu'jam al-shuyuh): Biography of Abu Hanifa]. S. M. Prozorov (transl. from Arabic, introduct., comm., appendix); Institute of Oriental Studies RAS. Moscow: Nauka — Vost. lit. Publ. 256 p. (In Russian)

Babirti M. (2014). *Tolkovanie akidy at-Takhavi* [Interpretation of al-Tahavi's 'aqidy]. Transl. from Arabic by R. K. Adygamov. Kazan: KIU Publ. 185 p. (In Russian)

Bigiev M. (2022). *Nekotorye aktual'nye problemy nashego obshchestva* [Some Actual Problems of Our Society]. / Tsentraliz. relig. org. Dukh. upr. musul'man RF, Mosk. islam. in-t, SPbGU; pod obshch. red. D. V. Mukhetdinova; per. s tat.-osman. i primech. A. G. Khairutdinova. — Seriya: «Islamskaya mysl' v Rossii: vozrozhdenie i pereosmyslenie» [Religious Board of Muslims of the Russian Federation, Moscow Islamic Institute: St. Petersburg State University; D. V. Mukhetdinov (editor-in-chief); transl. from Tatar-Osman language and notes by A. G. Khayrutdinov. Series "Islamic Thought of Russia: revival and rethinking]. Moscow: ID "Medina" Publ. 200 p. (In Russian)

Ermakov D. V. (1991). 'Akida [ʾAqida]. *Islam: Entsiklopedicheskii slovar'* [Islam. Encyclopaedic Dictionary]. Moscow: Nauka. Glavnaya redaktsiya vostochnoi literatury Publ., pp. 17–18. (In Russian)

Gaynutdin R. [Gaynutdinov R.]. (2020). *Islam: verouchenie, poklonenie, npravstvennost', zakon* [Islam: Creed, Worship, Morality, Law]. / Tsentraliz. relig. org. Dukh. upr. musul'man RF, SPbGU, Mosk. islam. in-t, Ravil' Gaynutdin; pod obshch. red. D. V. Mukhetdinova [Religious Board of Muslims of the Russian Federation, Moscow Islamic Institute: St. Petersburg State University; Ravil Gaynutdin; D. V. Mukhetdinov (editor-in-chief)]. Moscow: OOO ID "Medina" Publ. 848 p. (In Russian)

Gaynutdin R. [Gaynutdinov R.]. (2012). *Khanafitskaya akida* [The Hanafi 'Aqida]; D. V. Mukhetdinov (editor-in-chief). Moscow; Nizhny Novgorod: ID "Medina" Publ. 146 p. (In Russian)

Al-Gazali, Aby Khamid. (2016). Kriterii razlicheniya islama i eresi [Criteria for Distinguishing between Islam and Heresy]. *Islamskaya mysl': traditsiya i sovremennost'. Religiozno-filosofskii ezhegodnik. Vyp. 1* [Islamic thought: Tradition and modernity. Religio-philosophical yearbook. No 1.]; D. V. Mukhetdinov (chairm.), D. Z. Khayretdinov (editor-in-chief), S. Yu. Boroday (editor-in-chief) and others]. Moscow: OOO ID "Medina" Publ., pp. 201–240. (In Russian)

Ibrahim T. K., Sagadeev A. V. (1991). al-Karramiya [al-Karrāmiyya]. *Islam: Entsiklopedicheskii slovar'* [Islam. Encyclopaedic Dictionary]. Moscow: Nauka. Glavnaya redaktsiya vostochnoi literatury Publ, pp. 133–134. (In Russian)

Josef van Ess. (2021). *Bogoslovie i obshchestvo. II–III stoletiya po khidzhre. Tom I. Istoriya religioznoi mysli v rannem islame* [Theologie und Gesellschaft. Im 2. Und 3. Jahrhundert Hidschra. Band I. Eine Geschichte des]; transl. from German by P. Kazaky; I. R. Nasyrov (sci. ed.). Moscow: OOO "Sadra" Publ. 632 p. (In Russian)

Mahmud Shaltut. (2021). *Islam: verouchenie i zakon* [Islam: Doctrine and Law]; M. M. Zlatoyabko (transl. from Arabic); D. V. Mukhetdinov (editor-in-chief); SPbGU; Mosk. islam. int. — Seriya: «Vozrozhdenie i obnovenie» [St. Petersburg State University; Moscow Islamic Institute; Series: “Revival and renewal”]. Moscow: ID “Medina” Publ. 740 p. (In Russian)

Nadzhm ad-Din al-Nasafi S. (2016). «*Al-Ākaʿid an-Nasafiia*» (*Nasafiev simvol very*) [“Al-Ākaʿid an-Nasafiia” (Nasafiev Creed)]; K. H. Idrisova (transl. from Arabic; editor-in-chief). Moscow: ООО “Sadra” Publ. 100 p. (In Russian)

Nofal F. O. (2016). *Filosofiya an-Nasafi kak kvintessentsiya maturidit-skogo veroucheniya* [ʿAbū Muʿīn an-Nasafī’s theology as quintessence of al-Māturīdī’s philosophy]. *Filosofskii zhurnal* [The Philosophy Journal]. Vol. 9. No. 1, pp. 134–145. (In Russian)

Rudolf U. (1999). *Al-Maturidi i sunnitskaya teologiya v Samarkande* [Al-Maturidi and Sunni Theology in Samarkand]; Transl. from by Tumanova L., O. Lukina. Almaty: Fond “XXI vek” Publ. 286 p. (In Russian)

Rustam Batyr [Batrov R.]. (2007). *Abu-Khanifa: zhizn’ i nasledie. Chast’ 1* [Abu Hanifa: Life and Legacy. Vol. 1]. D. V. Mukhetdinov (editor-in-chief). Nizhny Novgorod; Yaroslavl: ID “Medina” Publ. 288 p. (In Russian)

Siradzhuddin al-Gaznavi al-Khindi. (2018). *Tolkovanie akydy at-Takhavi: uchebnoe posobie* [The Interpretation of Aqida al-Tahawi: A Textbook]. Kazan: “Khuzur” — “Spokoistvie” Publ. 248 p. (In Russian)

Smirnov A. V. (2000). Stanovlenie musulʼmanskoi doktrinalʼnoi mysli i rannyya musulʼmanskaya filosofiya (k voprosu o vzaimnom vliyaniy na primere al-Fikh al-akbar Abu-Khanify) [The Formation of Muslim Doctrinal Thought and Early Islamic Philosophy (to the Question of Mutual Influence on the Example of al-Fiqh al-akbar Abu Hanifa)]. *Vestnik RGGU. Vyp. 4. Vostok: Issledovaniya. Perevody* [Bulletin of the Russian State University for the Humanities. Is. 4. East: Research. Translations]. Moscow: RGGU Publ., pp. 52–86. (In Russian)

Tawfiq Ibragim. (2007). *Na puti k koranicheskoi tolerantnosti* [Towards Qurʼanic Tolerance]. Nizhny Novgorod: ID «Medina» Publ. 288 p. (In Russian)

Al-Shakhrastani, Mukhammad ibn Abd, al-Karim. (1984). *Kniga o religi-yakh i sektakh* / Per. s arab., vved. i komment. S. M. Prozorova [Book on Religions and Sects; S. M. Prozorov (transl. from Arabic and notes). Moscow: Nauka, Glavnaya redaktsiya vostochnoi literatury Publ. Vol. 1. Islam. 270 p. (In Russian)

Ümit. M. (2019). Ebû Şekûr es-Sâlimî’nin Hilâfete İlişkin Görüşleri. *İlahiyat Tetkikleri Dergisi*. Iss. 51, pp. 327–352. DOI 10.29288/ilted.540346 (In Turkish)

Wensinck A. J. (1932). *The Muslim Creed*. Cambridge: Cambridge University Press. 304 p.

A BRIEF OVERVIEW OF THE HISTORICAL DEVELOPMENT OF THE ḤANAFI SCHOOL OF 'AQIDA FROM THE 8TH CENTURY TO THE EARLY 14TH CENTURY*

Abstract. The article presents a historical analysis of the formation and development of the early Hanafi school ('aqida) from the 8th century to the early 14th century. It analyzes the evolution of methodological principles regarding doctrine established by Abu Ḥanifa and continued by al-Māturīdī. This work introduces a periodization of the main stages in the development of Ḥanafi doctrine. The study is based on the analysis of the key doctrinal texts from the previously mentioned period and contemporary historiography.

Keywords: Abu Ḥanīfa, Ḥanafi doctrine, al-Māturīdī, kalam, 'aqida, Abu-l-Mu'yin al-Nasafī, Abu-Hafs 'Umar Nadjm al-din al-Nasafī

For citation: Gaynutdinov R. I., Izmaylov R. R. A Brief Overview of the Historical Development of the Ḥanafi School of 'Aqida from the 8th Century to the Early 14th Century. *Islam in the modern world*. 2025; 21(2): 23–45. (In Russ.); DOI 10.22311/2074-1529-2025-21-2-23-45

Received: 20.04.2025

Review received: 22.05.2025

Accepted: 30.05.2025

*



This work is licensed under a Creative Commons Attribution 4.0 License.

© Gaynutdinov R. I., Izmaylov R. R., 2025

© Islam in the modern world, 2025

Theological Thought in Islam

Ravil I. GAYNUTDINOV,

Cand. Sci. (Philosophy),
grand mufti sheikh, chairman,
Religious Board of Muslims
of the Russian Federation
(7, Vypolzov Pereulok, Moscow, 129090,
the Russian Federation);
Honorary professor, Moscow Islamic Institute
(12, Kirova Lane, Moscow, 109382,
the Russian Federation).
E-mail: dumerd@mail.ru
ORCID ID: 0009-0007-2974-6868

Rais R. IZMAYLOV,

Vice-rector for educational work,
Moscow Islamic Institute
(12, Kirova Lane, Moscow, 109382,
the Russian Federation).
E-mail: raiz80@mail.ru ✉
ORCID ID: 0009-0003-4170-5445

